



五 诠释全经正文分三

甲一 序证分二

乙一 五事证

如是我闻，一时佛在舍卫国，只树给孤独园。

本经大科分三分：即序分，正说分，流通分。序有通序与别序，这一段文是通序，亦名证信序，出在青光造的佛地论，谓之「五事证

信」：即「如是我闻」、是亲闻证信；「一时」、是时间证信；「佛」、是说法主证信；「舍卫国只树给孤独园」、是说经处证信；「大比丘众」、是听众证信。在龙树的大智度论，则呼此文为「六种成就」，把如是我闻分为两种成就，即如是是信成就，我闻是闻成就，如其他时间成就，说法主成就，说法处成就，听众成就，共为六种成就。现在讲经，因各地方言不同，又需人译语，那就要加「译员」成就，变为七种成就了，为何每部经首部都有这段五重证信、或六种成就的文字，考其原因，略有四点：

一、遵佛嘱：佛在世时讲经，因无纸笔，并无记载下来；到佛将要涅槃，阿难悲痛哭泣不止，时有尊者阿楼陀提醒他说：「阿难！现在不是你哭的时候了，你多闻第一，要荷负流传佛法的责任，应多向佛请问许多後事应如何处理」？阿难哭得心乱，就请尊者提些问题？尊者说：「当问四事：一、佛在世时，我们依佛而住，佛灭度後，应依何为住？二、佛在世时依佛为师，佛灭度後依何为师？三、佛在世时，佛自调伏恶性比丘，佛灭度後，恶性比丘如何调伏？四、将来结集经典，

经首宜安何语，藉以证信？佛乃答道：一、我灭度後，汝等依四念处而住，即观身不净，欢受是苦，观心无常，观法无我。二、我在世时依我为师，我灭度後当依戒法为师。三、遇有恶性比丘，汝等当默摈之。四、一切经首，当安「如是我闻」等文字，藉以证信。因此，每部经首，就有这段文字的产生。

二、断众疑：在结集经典时，阿难高升法座，忽然变相庄严如佛，大众即生起三种疑问：一疑是佛陀重起？二疑是他方佛来？三疑是阿难成佛？至阿难宣布「如是我闻」等语，三疑顿息，众心信服。

三、息诤论：阿难登座，大众诸多议论，及至他在法座唱言：一切经典，悉从佛闻，非我阿难已见自说。诸同学等，一听如是我闻，遂息诤辩。

四、异外教：古代印度外教，经首皆安阿右二字，阿字表无，右字表有。无是断见，有是常见。佛经用「如是我闻」等六种证信，自与外教不同，亦表示佛经异於九十六种外道的典籍。

如是，二字标信顺，信顺其理名如是，不信顺即不如是，即是信

22

成就。信甚重要，智论云：「佛法大海，信为能入，智为能度。」若以本经义理解如是：一、信念佛到一心不乱名如，临终决定往生极乐名是。二、极乐净土不同娑婆秽土，有成住坏空的变迁名如，极乐依报庄严，真实不虚名是。三、极乐众生莲花化生不同娑婆幻身有生死的名如，花开见佛，亲悟自性真境名是。

我闻，即闻成就。我是阿难自称。佛法真空无我，真不离俗，顺俗假名为我。闻由耳闻，耳根接触说法的声尘，中间生出耳识，了知佛在说法，为我阿难之所亲闻，非从辗转传闻而来，故信而不疑。况阿难称多闻第一，闻即不忘，所谓「佛法如大海，流入阿难心」。或谓佛成道二十年後阿难才出家，何得都称我闻？这因阿难受命为侍者时，曾要求佛允三个愿望：一、不受佛陀故衣；二、不随佛陀受别请；三、以前未听过的佛法，请佛重说。所以就无所不闻，无所不知了。

一时，标机感相应，是时成就。不标何年何月何日，因佛神力说法时而人间，时而天上，人间各国年月不同，天上时分差异，如人间五十年，为四天王天之一日。所谓「东胜神洲开门户，南瞻部洲日卓

23

午，西牛货洲日将夕，北俱卢洲打更鼓」，亦如今日温哥华白天，星马正在夜间。故不标讲经年月日时，只标一时，意即因缘会合，机教相投，说听和谐之时。

佛，为能说法者，标说法主成就。佛是觉义，前已解释。这佛即指释迦牟尼佛，三觉圆，万德具，为娑婆的教主，四生的慈父，三界的导师，天上天下，惟佛称尊。

「舍卫国只树给孤独园」，简称只园，是标明佛说法的地方，即处所成就。舍卫，具云「室罗筏悉底」，是国名。中印度十六大国之一。义为「闻物」或「丰德」，因其国、地处热带，物产丰美，圣贤众多，名称远闻。只树、只即只陀，译战胜，是波斯匿王的太子。园中的树林，是只陀太子所布施供佛。

给孤独园，是说这个花园是给孤独长者买来供佛说法用的。给孤独，梵名须达多，是大富长者，亦是波斯匿王的相辅大臣，好布施济贫，尤喜周给赈济孤、独、鰥、寡之人，故得绰号名「给孤独」。但他是富

堪敌国的长者，太子又是储君，财宝无量，数之不尽，为何要

24

把花园卖掉，而又献出树林，两人合作买一个花园呢？这是有原因的，说来也很有趣的：一次须达多长者为一小儿子聘妇，至邻国的亲家？护弥长者家，见他与家人正在张灯结彩，忙碌非常。问他有何喜事，忙得如此热闹？护弥长者答说：因明天我家请佛与众僧应供说法。须达多听到佛的名字，心地清凉，别有好感，次日见到佛的相好庄严，又听到佛说法入情入理，慈祥感人，更是非常欢喜，便要求佛到舍卫国去说法。佛谓：我和众僧弟子有一千二百多人，须预备一间很大的住处，始堪容纳。佛就派舍利弗跟须达多长者回到舍卫国，共同找寻一间好的处所，供佛僧说法和居住。但找来找去找了很多地方，都不合理想，后来找到了在市郊的一个大花园，树木蓊郁，奇花争艳，极合佛僧安禅说法。可是查询结果，知道这间花园为只陀太子所有，太子富甲天下，怎肯将花园出卖呢？又怎能向太子开口呢？没有想到好的办法，只好每晨去看看那间花园，看得次数多了，有一次被只陀太子看见，就问他时时跑来看花园，是什么意思？他只好照实说，就把买园供佛说法的意思告诉太子，并说些佛的功德神力以动太子的善心。太

25

子笑说，我的花园是自己用的，除非你把黄金铺满园地，我才卖给你啦！长者即说：「君无戏言，我当遵命照做。」於是他把家中许多金库的黄金取出铺满园地，只剩一个角落未铺，太子看到甚为惊奇，佛到底是个什么样的人，能使此人轻金如此，就对长者说：这角落不必铺了：算我送出供佛；园中的树林也不斩伐移开，算做我敬献於佛吧。因此这个花园，得名「只树给孤独园」，即只陀太子的树，给孤独长者的花园，二人合作献出的。据说这只园是佛成道後六年建的，在舍卫国南门城外，距城五里，内有浮图十二座，讲堂七十二个，房屋三千六百间，楼阁五百个，其是洋洋大观，是古代一所庞大的建筑物。

与大比丘僧，千二百五十人俱。

这是众成就，听经的大比丘，共有一千二百五十人在一起听。梵语「比丘」，具有三义：（一）乞士，梵名「分卫」，是乞食行化的人，但不同普通的乞丐；他是乞食以资身命，乞法以资慧命。佛制比丘行

26

乞有五种利益：1. 自己除骄慢，2. 令人种福田，3. 不为经营累，4. 不生贪蓄心，5. 一心专修道。（二）破

恶、指破见思烦恼的恶法，灭三界生死的恶因。（三）怖魔、出家为僧，登坛受戒作羯磨时，梵音清唱，由地下传到四大王天，再传到欲界的第六他化自在天，震动魔宫，令生恐怖，因多增一个佛子，即减少了一个魔眷，所以他们会生起恐怖。

「僧」、梵语「僧伽」，译义为和合众。和合有事和理和，事和有六，即身和同住、口和无诤、意和同悦、戒和同修、利和同均、见和同解。理和惟一，即同见理性平等之因，同证无为解脱之果。

千二百五十人俱：一、佛成道後不久到鹿野苑讲阿含经，先度阿若、陈如等五人皈依佛教；二、次於木瓜林度优楼频螺迦叶师徒五百人；三、在象头山度伽耶迦叶，希连河度那提迦叶师徒共五百人，合计一千零五人；四、度舍利弗和目犍连等师徒共二百人；五、度耶舍长者子及其青年学友及五十人。总计有一千二百五十五人，标其大数，略去五人，故文中只说「千二百五十人俱」。但佛每次讲经，人间天上来的听众无数，何止这一千多人？这是举出最先皈依佛陀、亲近佛陀，

27

而常随不离的「常随众」与「当机众」而已。

丙一 列声闻众

长老舍利弗、摩诃目犍连、摩诃迦叶、摩诃迦旃延、摩诃俱罗、离婆多、周利盘陀伽。

现在是举出长老舍利弗等十六位为众所知识的大阿罗汉为代表，亦称十六尊者。

长老，是德尊学博名长，腊高齿增名老。可分四种长老：一、出家戒腊已久，名法腊长老；二、学识渊博，名智慧长老；三、道果超群，名法性长老；四、年齿最高，名耆年长老。此长老非指舍利弗一人，其他十五位尊者，都走出众的长老。

舍利弗，南印度婆罗门提舍之子，字优婆提舍，号舍利弗。梵语

29

舍利，译名「身」，弗译「子」，即「身子」；亦名子，因其母名，身容端庄，眼目明利，犹如鹭，故名子。尊者生富宿慧，在母胎中，已能益母智辩，超胜母舅。年八岁通四吠陀书，辩论胜过十六大国论师。据说出家七日，即遍达佛法。少时学婆罗门教，与目连同学，谊结金兰。舍利弗久闻佛陀盛名，乏缘亲近，後於路中遇见马胜比丘，容仪超俗，甚为惊异，问其师为何人？答谓佛陀，更为欢喜。又问：佛陀曾说什么法？答谓：我受学日子甚浅，佛法深义，所知甚少，只记得一偈：「诸法因缘生，亦从因缘灭，我佛

大沙门，常作如是说。」舍利弗听了，觉得闻所未闻，颇有省悟，法喜充满，归告目连，闻之亦喜。不久，就如他率同二百弟子，皈依释尊，出家学佛，后来在佛弟子中，称为「智慧第一」，故先举之，以其为长老之首。

摩诃目犍连，舍卫国人，婆罗门相辅之子。摩诃译「大」，目犍连译「采菽氏」是姓。其祖先在山修道采豆类为食，因以为姓。本名拘律陀，树名，因其父母年老无子，祈祷此树而生，以树立名。诸弟

30

子中「神通第一」。如阻外道移山、降伏毒龙，焚帝释宫、止耆域车等奇迹，都是神通的表现。阿含经云：「我佛法中，神通轻举，飞到十方者，目犍连第一」。他初得六通，救度亡母得脱饿鬼之苦，尝以「佛门孝子」著称。

摩诃迦叶，译为「大龟氏」，因其先祖山中学道，曾感灵龟负图，因以为姓。冠以「摩诃」二字，标此为「大迦叶」，不同前面说的三迦叶兄弟的迦叶。又名饮光，身常放光，能吞余光。以其前世为打金师，和一女子同以黄金修饰佛像，世世感得黄金色身。他本是摩羯陀国大富长者尼俱律陀之子，因看破世情虚幻，繁华如梦，发心出家，常修苦行，故在十大弟子中，得「头陀第一」的头衔。一日梵志献花，世尊举以示众。众皆不解何意？唯此金色头陀，破颜微笑。世尊即当众发表说：「我有正法眼藏，实相无相，涅槃妙心，教外别传，不立文字，付嘱摩诃迦叶。」由此一举，他就成为传佛心印的西天东土第一代的祖师。据传他现在尚隐身在印度灵鹫山下，待弥勒菩萨下生成佛，现身升空作十八变，广度众生，然后才入涅槃。

31

摩诃迦旃延，译「大文饰」，爱以文彩修饰自己。喻从文字般若，深入义理，证大罗汉。在十大弟子中「论议第一」。他出口成章，文采巧妙，听者悦服。如无神论的外道问他：「你的佛说人生有因果，那恶人死了受苦，理应回来；既死而不还，照此应无后世受生的理由」？尊者答说：「如世罪人，被禁监狱，械枷锁，能得逃归否？」又问：「恶人如此，那善人死后既然生天，应可自由回来，为何亦不归来看看他的父母妻子？」答谓：「如人堕入厕所中出来，还肯再来入厕所中饮尿吃屎吗？」故阿含经说：「善分别义，敷演教道者，迦旃延是。」

摩诃俱罗，译为「大膝」，因他膝头生得特别大而得名。他是舍利弗的舅舅，好辩论，每次和他的姊姊辩论学理，都是他胜。自从姊姊怀孕舍利弗，每次论辩都输给她，知她所怀之子，必为智人。于是他发奋为学，入南天竺参访名师，精勤不息，博览古代印度十八种经书，并深究吠陀典籍，忙得无暇剪爪，被人目为「长爪梵志」。后闻其甥舍利弗随佛出家，不胜惊异，大不以为然，并说：「瞿昙究竟

是什人，敢收我甥为徒，一定要把他度回来。」於是就去见佛，要与佛辩论。佛笑说：「你辩论若输给我，你怎样打算？」长爪梵志答：「愿杀头以谢」。佛说：「那请你先发言，你以什为宗？先把论题说出来！」梵志答说：「我以一切法不受为宗。」佛听後笑而反问道：「你现在立宗的这句话，你受也不受呢？」梵志沉思好久，还答不出来：原因在答「受」吧，自己的立宗是一切法不受，如何自己还有一法可受，岂非和自己说的话自相矛盾？若说不受吧，就是自己打嘴巴，自己推翻了自己的立宗了！於是就说：「我输了，请你杀我的头吧！」佛又笑说：「我法慈悲，从不杀人，只有剃头，没有杀头，我就罚你剃头做和尚吧」。於是他只好出家，精进修道，後成罗汉，得四辩才，有问即答，在诸弟子中得「答问第一」的头衔。

离婆多，译为「星宿」，因其父母祈祷星宿而生。又名「假和合」，原因是他有一天行脚过迟，无处投宿，就躲在一间破庙的神台下休息。不久看见一个小鬼拖一尸过来，马上有一大鬼追至，说这尸首是他的，小鬼不肯，争吵不已。小鬼忽瞥见神台下面有人，要他出来

作证，判定尸首是谁拖来的，就是谁的。星宿怕得要命，自忖说假说实，都不会讨好两鬼的，不如说实吧。就说：「这尸是小鬼拖来的」大鬼发怒，就拔出星宿的手脚来食，小鬼即拔出死尸的手脚来补给他。快到天亮，他看到大鬼已把自己的手脚以及全身吃光走了，现在全身都是死尸的手脚，不是自己的手脚，于是他跑出了庙门，就边疑边走、边走边疑道：「我的身体都被鬼吃光了，这那里是我的身体。究竟我在那里？我在那里？」刚巧碰到一个比丘，知道他得度机缘已到了，就大声说：「我是假和合的呀！你不过是假借这和合身来暂用，那里有我可得呀。」他听了一反省，就悟道了，悟到无我离诸倒想，从此心无疑念，在诸弟子中得「无倒乱第一」。

周梨盘陀伽，义译「继道」，或「小路边生」；其兄周利，译为「大路边生」。西域风俗，凡妇人临产，当回娘家，不料其母两次还家到了半路。先後生了两个儿子，大的名大路边生，小的名小路边生，亦名继道，是继其兄在小道路边生的。但兄弟二人先後都跟佛修行，兄先得道。继道虽亦跟著出家，生性愚蠢，出家多年，连读「守口摄

意身莫犯，如是行者得住世」的半偈，都读不熟。其见讨厌其笨，勒令还家，但他走出寺门外，流泪踌躇，不忍离去。适佛陀自外回寺，知其尚有善根（宿世多生前为樵夫，遇佛在城门，生敬佛意，後上山即被虎所食），劝慰他：「你不能念经，就去扫地，每天念「扫把」二字亦可；但他记扫忘把，记把遗扫，而因精勤

不懈，一日忽将扫把二字，连读出来，豁然悟道，证阿罗汉，在诸弟子中获得「义持第一」。

难陀、阿难陀、罗侯罗、梵波提、宾头卢颇罗堕、迦留陀夷、摩诃劫宾那、薄拘罗，阿楼驮。如是等诸大弟子。

难陀，译为「欢喜」；或作孙陀罗难陀，亦译「艳喜」。其妻孙陀罗译艳，为绝代美女，带妻之名，得名艳喜。波提夫人所生，是佛的亲弟，具三十相好，形似释尊，故在诸弟子中，「仪容第一」。尊者多生结习难除，身虽出家，心恋妻子。后来佛以方便法子，使他游遍天堂地狱，省悟入道，证阿罗汉。

35

阿难陀，略称阿难，译名「庆喜」。他是佛的堂弟，为白饭王的第二个太子。当佛在外成道之日，他在宫中诞生，内外称庆，踊跃欢喜，故名庆喜。二十岁出家，听闻佛法，记忆不忘，所谓「佛法如大海，流入阿难心」。后来结集经典。被众推为主持人。又代大爱道求佛，准许女众出家为尼，凑成四众弟子，亦是他的功劳。

罗侯罗，译为「覆障」，其义有三：1. 障自己受难，因宿世塞了老鼠穴。老鼠在洞内六日闷死，故今生感报，在母胎中六年才出世。2. 障佛出家，当时悉达多太子要出家，父王不准。太子要求道：人若不老、不病、不死，三事能得遂愿，则听王命不出家。王莫奈何，乃说：你若有子，当许出家。后太子手指耶输陀罗之腹，一惊成孕，（六欲天人皆行淫欲，但程度浅深不同，四王交接，切利交而不泄。夜摩相抱，兜率握、化乐视、他化一笑、皆可成孕，故指腹成孕，亦并非奇事）。生罗侯罗，障佛难早出家。3. 障母得灾，他在母腹六年出世，使社会惊疑，六亲物议，净饭王亦疑耶输陀罗不贞，愤欲杀之。耶输自信洁白，冤屈难伸，请以桧木自焚，抱子向空发誓云：「我若

36

为非，子母都被烧死无憾，否则天当助我为证！」就抱子投入火中，火化为莲，且有天人捧护耶输，子母无恙。王及诸亲族目睹此情，群疑皆释。今「戒定真香赞」内有「昔日耶输，免难消灾障」，及「桧海岸赞」内有「耶输子母两无恙」句，即本片故事而说的。后罗侯罗少年出家，非常顽皮，不肯用功，又好说骗话。经释尊多次感化，而诚心向道，除佛外无人能知，故在诸弟子中得「密行第一」。

梵波提，译为「牛司」。司、是牛口哨动的样子。因他过去世讥笑一无齿罗汉念佛，嘴巴转动如牛嚼草，由此报感五百世为牛，今虽出家证果，余习未尽，吃食虚哨，犹如牛呵，人见必笑，容易得罪，故佛命他多住天上，在诸大弟子中受「受天供第一」，即为诸天人之所敬事供养。

宾头卢颇罗堕，译名「不动、利根」。不动是名，利根是姓。先名后姓，以别余族。如今西方欧美等

国，在英文中都是名在先而姓在後。奈耶律云：「树提长老曾以檀宝钵置於刹竿顶上，对众呼说：「谁能以神力取得宝钵，我即与之。」尊者现神通，即取得之。後受

37

佛陀呵责，因神通乃为度生需要而现，不许随便乱现，惑众取利。遂嘱他不得入灭，留身在末世受供，使人间广种福田。今亦有诚敬设斋，而中虚一位，留与尊者前来应供。尊者每来冥应，亦有人见及者，故在诸弟子中得「福田第一」。

迦留陀夷，译名「黑光」。他的身体粗黑而有光，由宿世裸体在佛前燃灯所感之报。裸体不敬，故身粗黑，燃灯供佛，故感身有光。他不但身体丑黑有光，夜行不必点灯，而且还生得头大，肚皮更大，乞食不饱，未免忍饥。一晚偷偷地夜行乞食，适逢雷雨闪电，供食的孕妇见之，疑是黑鬼，惊而身倒，胎落小产。故佛在戒律中加多一条「沙门不得夜行乞食」的戒条，是由他而来。因他善於行化摄众，在诸弟子中得「教化第一」。

摩诃劫宾那，译为「房宿」（宿读秀音），有两个意思？一、宿是星宿，是二十八宿中第四个星宿，因他父母无子，祈祷此星生子而得名。他在未出家时，一次途中遇雨，寄宿陶家。佛知他善根已熟，化一比丘亦来求宿，夜为说法，依之出家，不久得证道果。因在陶家房

38

舍寄宿，遇佛说法入道，故得名房宿。他又知天文，识星度，在诸大弟子中得「知星宿第一」。

薄拘罗，译名「善容」，相貌端严，恰与迦留陀夷的丑黑相反。他多生修习忍辱和持戒，不但善容，而且长寿。又因过去布施诃梨勒果，救一病僧，今生报感五不死的奇迹：一、初生似肉团，父母疑为怪物，置之熬盘，火煎不死。二、又把他放在在釜中，汤煮不死。三、在孩提时，一次在河边跌入水中，亦淹不死。四、在水中又为大鱼吞，仍然不死。五、大鱼适为入网得，街市待沽，恰遇家厨买归，剖腹子现，刀伤不死。後养大出家，修道证果。因他过去多生岩持不杀生成，感得九十一劫长寿。现遇佛世，亦享寿长一百六十岁，在诸大弟子中得「寿命第一」。

阿楼驮，又云阿那律陀，译为「无贫」。往昔饥食，不吃己得之饭，转施一辟支佛，因此，九十一劫以来，天上人间，富贵如意，故名无贫。又生性好睡，听经时常昏沉打盹，佛曾当众大声呵斥他：「咄咄何为睡？螺螄蚌蛤类，一睡一千年，不闻佛名字！」经此羞辱，

39

乃发愤精进用功，经七昼夜，眼不交睫，双目饿死，便失明了。释尊怜之，教习「乐见照明金刚三昧」，不久在肉眼上复生天眼，看见三千大千世界内的东西，如看掌中的庵摩罗东（似苹果）一样，在诸大弟子中得「天眼第一」。

平常都说「十大弟子，各有一能」。如颂云：「舍智连通说富那，须空律眼迦头陀，旃延议论波离戒，庆喜多闻密行罗。」现在如上文说的「如是等诸大弟子」，举出十六位大罗汉，叫做「十六尊者」，却把十大弟子中「说法第一」的富楼那尊者漏去了。

如是，指法之词，即指舍利弗等十六尊者。「诸」是不一之词，众多之意。大是拣别非小之词，因这一班行者，都是圣位贤位的大罗汉。弟子、是「学在师後曰弟，解从师生曰子」，表示兄先弟後，子从父生。他们的一切智慧道法，都从佛陀听法而来，所谓「从佛口生，从法化生」，现为佛弟子，当绍隆道种。「内秘菩萨行，外现声闻身」，正是这班大弟子的气质或身份。

丙二 列菩萨众

40

并诸菩萨摩訶萨。

并、作及解，不但有上列许多罗汉听经，并及还有诸多大菩萨同听。菩萨具称「菩提萨」，译为「觉有情」，是觉悟向佛的众生。「摩訶萨」，摩訶译大，即大菩萨，或大觉众生，大道心众生，能发大心，上求佛道，下化众生。自他两利的高德或开士，名为菩萨。

文殊师利法王子、

诸大菩萨在这弥陀法会中很多，现在列出四名代表：第一位是文殊师利，或作曼殊室利，译成华语是妙首、妙听、妙吉祥。妙首表信，佛法大海，信为能入。妙德表智，文殊在菩萨中智慧第一，又为七佛之师，因智成德，故称妙德。妙吉祥表行，这菩萨多生侍佛，历劫修道，功行究竟，障惑已破，智德现前，无诸灾难，最为吉祥。又他生时出现十种祥瑞：一、光明满室，二、甘露盈庭，三、地涌七珍，四、神开伏藏，五、鸡生凤儿，六、猪娩龙豚，七、马产麒麟，八、牛生白泽，九、仓变

41

金色，十、象生六牙。因此得名妙吉祥，乃过去龙种上尊王佛应世，现在时在北方欢喜世界，号欢喜藏摩尼宝积佛，未来在南方离垢世界成佛，号普现如来。现在和普贤菩萨佐助释尊道场，为释尊左右的两大胁士。

法王子：法王是佛，佛为法王，於法自在。法王之子，就是佛法 的接班人，弘扬法化，传佛道统。如世间人的儿子，继承父亲的家业 。所谓「法付法臣，法王自在」。文殊智深，荷担大业，故以法王子 尊称之。

阿逸多菩萨、

阿逸多即是弥勒菩萨，具云弥勒阿逸多，弥勒是姓，阿逸多是名 。弥勒译慈氏。心地观经云：「弥勒菩萨法王子，最初发心不食肉， 是故得名号慈氏」。悲华经云：「慈氏菩萨发愿於刀兵劫中，拥护众 生。」又往昔曾为国王，名「曇摩流支」，慈心救世，国人称为慈氏 。「阿逸多」译为「无能胜」，即此菩萨常修慈定，慈力坚固，无人

42

能胜。现居兜率内院，为补处大士。当来绍继释尊佛位，为贤劫千佛 中的第五尊佛。这世界在第十减劫，人寿减至八万岁时，他下生人间 ，於龙华菩提树下成佛，三会说法，度尽上中下的三根众生。通常说 的中国五代时的布袋和尚，示现在浙江奉化一带行化的，亦是这位菩 萨化身。他以慈化人，以忍容事。尝曰：「有人骂老拙，老拙只说好 ；有人打老拙，老拙自睡倒。涕唾吐面上，任它自乾了，我既省气力 ，他亦无烦恼。」又云：「是非憎爱世偏多，仔细思量奈我何！宽却 肚皮须忍辱，豁开心地任从他。若逢知己宜安分，纵遇冤家也共和。 如能了此心头事，自然证得六波罗。」到他在奉化岳林寺临终时，曾 留一偈云：「弥勒真弥勒，化身千百亿，时时示时人，时人自不识。 」大家才知道他是弥勒大士现身化世的。

乾陀诃提菩萨、

乾陀诃提，译为不休息。佛道长远，众生无量，非小根小行的自 了汉所能胜任，须要发菩萨心，累劫勤苦，难行能行，不休不息，才

43

能尽了「上求佛道，下化众生」的职责。这位菩萨，就是舍己为人， 对救世度生的工作，不辞劳瘁而得名的。

常精进菩萨、

精是专精不杂，进是勤奋不退。这位常为上求下化的工作而致力，不为自己求安乐，但愿众生得离苦。大宝积经说：这位菩萨为度一个众生，追逐多世不舍，毫不放松，才得成就。这种为道勤恳。度人不倦的前进精神，真使人感动赞叹无已！

与如是等，诸大菩萨。

在这弥陀法会中，有许多菩萨在座听经，现在仅举出文殊、弥勒、乾陀诃提、常精进这四位领众的菩萨，其他的无名菩萨，都在「如是等」三字中包含了。

丙三 列人天众

44

及释提桓因等，无量诸天大众俱。

佛在人间的只园说经，除了出家的比丘众和菩萨众外，还有国王大臣，文武百官，乃至诸天的天人等等，都在弥陀法会中听讲净土法门。

释提桓因，译为能天主，即能为忉利天的天主，亦称帝释。普通人所谓天公、天主、上帝、或玉皇大帝，多数是近於这位能天主。忉利译「三十三」，即三十三位天人合住此天，是欲界的第二重天。三界共有二十八天，忉利天与四王天是地居天，和须弥山的陆地相接，从第三夜摩天至色界的十八梵天，及无色界的四空天的非想非非想处，都是空居天。此界有二十八天，他方亦有无量诸天到会听经。等、是指天龙八部，及人间的王臣人民大聚，都来听经，故说与「无量诸天大众俱」，俱是大家同在一起听经的意思。

甲二 正说分二

乙一 正示体相二

45

丙一 总标依正功德

尔时佛告长老舍利弗，从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。

这是正说分开头，正说即是正宗。正宗分是本经经义的中心。从这一段文「尔时佛告长老舍利弗」起，至六方诸佛称赞文後面「若有信者，应当发愿，生彼国土」止，都属正宗分。这是太虚大师根据窥基大师的通赞疏，为本经所分的科文，与向来诸多大德分科把六方诸佛称赞的经文都判为流通分的分科法，略有不同，希读者注意之！现在所读的这节文句，是先标出依报功德，依报是阿弥陀佛依住的地方。

尔时，就是当时。佛、指释迦牟尼佛。告是告诉，上辈对下人说话曰告，下辈对上人说话曰白。当时佛陀告诉舍利弗说：从我们这个娑婆世界，向西边去经过十万亿个世界，那边有一个世界，名叫极乐，是一个最快乐而没有痛苦的所在。但为何佛只告诉舍利弗，不告诉别人呢？这因舍利弗不但是同学中的长老，又是四众弟子的首领，告

46

诉他是等於告诉了法会中的四众弟子。

佛讲其他的经，多数是弟子有问，佛来答覆，而讲这阿弥陀经，是不待弟子来问，佛感觉到有许多众生，是念佛的根机，要听净土法门才会得益，所以就不待人问，自动直告诉舍利弗和法会大众。这在三藏十二分教中，叫做「无问自说」。

但是在这里有个问题即：极乐世界离开我们这个世界，相隔有十万亿的世界那么远，怎样可以很快的生得去呢？而且在回向文中还说：「临终西方境，弹指在目前。」这又怎样才能使人相信呢？这问题可约事和约理两面来解答：一约俗事说，在离此世界西边十万亿佛土外，确实有一个阿弥陀佛住的极乐世界，虽然我们看不到，但佛修行时因戒生定，因定发慧。慧眼照见十方世界，无所不彻，无所不知，所以说有这个极乐世界；况佛无妄语，我们应该可以相信，不能因未看到，就不相信。如我们生有父母，可以看到，容易相信；而父母上面尚有祖公、祖公之上又有远祖，那些远之又远的远祖，我们都未见过的，就否认没有这种事实吗？如果没有远祖，那有亚公

47

亚婆，爸爸妈妈，以及我们的身体又怎样来的呢？所以学者对于未曾亲见的极乐世界，应凭佛说的经典史籍，可以相信其有，不可否认其无。二约真理来说，俗事是相对的，隔历有碍的；而真理是绝对的，普遍的、圆融无碍的。如果你念佛念到妄念不生，一心清净，体验到绝对的真理，与真理相应，打成一片，理事於理，则西方极乐即现於目前，并非是在距离此土十万亿土外另有极乐世界了。所谓「唯心净土，自性弥陀」，了彻片理，便知弥陀不在极乐，净土亦非在西方，而瞬目举步，无非是西方极乐净土了。古德说：「生则决定生，去则实未去」，便是这个道理；若理会这个道理，自然不会怕西方太远去不成，也不会因未

看过净土，便否认净土是乌托邦，不肯深信了。

其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。

这是标明正报的阿弥陀佛，是极乐世界的教主，现在正在那边说法。

其土，就是指出佛住的极乐净土，那净土中有一尊佛，名叫阿弥

48

陀佛，他成佛到现在，已有十劫。可是现在还正在讲经说法，可见他寿命很长，故译阿弥陀为无量寿；同时也可信知这佛还是现在的活佛，并非是过去的古佛。因成了佛的境界，是竖穷三际，横遍十方。超越了时间性和空间性，落於绝对的真理，已无古今新旧可言，说古道今，都是一种方便说法吧了。

丙二 别释依正庄严二

丁一 依报功德二

戊一 总显名义

舍利弗！彼土何故名为极乐？其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。

从这文是别释极乐世界的依正庄严，先讲依报功德？兼摄正报功德，总显极乐世界得名的义理。

释尊先把问题提出来问舍利弗：你知道那西方净土，为何叫做极乐？不待他开口，佛又直接告诉他：极乐国里的众生，没有众苦，但受诸乐，所以

49

国名极崇。苦与乐，是相对的，有众苦的地方就没有了诸乐，有诸乐的地方，也一定没有了众苦。有众苦所聚的地方，就是我们这个世界，从物质上来的有衣、食、住、行不足等苦；从精神上的有求不得、怨憎会、爱别离等苦；从身体上，有生、老、病、死等苦；从自然界来的有风、雨、寒、热等苦。

又「无有众苦」的苦，亦可分作三苦：一、苦苦。我们感受生老病死的身体，已够受苦，更加恩爱别离、怨憎相会，所求不得等众苦所逼迫，苦上加苦，名为苦苦；这多分是属于欲界众生所受的苦。二、坏苦。世间之乐，暂有还无，随时会变坏的。如人间富贵的衰落，天堂禅悦的失照，不胜烦恼，名为坏苦；这多分属于色界众生所受的苦。三、行苦。是从心行迁流不息，生灭变化所生的苦恼，名为行苦。这多分是属

于无色界众生所受的苦。如入无色界的四空定，寿长八万四千劫，无色身的拖累，有空定的妙乐，但仍属三界内的有漏法，定力衰失时，仍要堕落轮回生死，常受行蕴迁流苦恼，名为行苦。所以欲界具三苦，色界无苦苦，无色界唯有行苦。

50

但受诸乐的乐，是指极乐世界依正功德庄严美丽的享乐，简单来说，亦有三乐或八乐。三乐：一、清净无累乐。彼国无有欲爱粗浊身体的拖累，便无苦苦；二、依正庄严乐。光寿无量，净土不坏，即无坏苦；三、真心不动乐。正智安住真理，真心本无生灭，依正常然，故无行苦。八乐如表：

一、莲花化身乐

无十月胎狱的生苦；

二、相好庄严乐

无形骸衰朽的老苦；

三、自在清泰乐

无四大不调的痛苦；

四、寿命无量乐

无四大分离的死苦；

五、所欲如意乐

无所求不得的忧苦；

六、海众常聚乐

无恩爱离别的痛苦；

七、上善俱会乐

无冤憎相遇的怨苦；

八、身心寂静乐

无五蕴炽盛的恼苦。

戊二 别彰德相五

己一 栏网行树妙

51

又舍利弗！极乐国土，七重栏干，七重罗网，七重行树，皆是四宝，周匝围绕，是故彼国，名为极乐。

这是别彰西方净土依报有五种微妙的德相，第一种是栏干、罗网、行树庄严的妙境。

栏干、等同栏干。横的是栏，竖的是干。我们世间园林旁边的栏干，用以保护花卉风景，避免鸡鸭的拉屎，牛羊的践踏；而乐土清净，佛德庄严，栏网行树，都成为福报感得的点缀。罗网、是金缕珍珠罗织而成，悬挂在空中的装饰品。行树的行字，是排列，一行一行的排列，次序整洁。即宫殿楼阁外绕一重栏干，栏干外绕一重行树，行树上覆一重罗网。这样栏干、行树、罗网，重重相间，至于七重，似成一组；七重又七重，互相间隔，互相配置，重重无尽，庄严无比，都是阿弥陀佛多劫修行的百福庄严，自然感到，不是世间的亭台楼阁，人工雕琢，矫揉造作的虚伪装饰所能比拟的。还有这栏网行树，以及周围内外的池塘、宝阶、楼阁、莲花、都是金、银、琉璃、玻璃的四宝

52

所成。如瑞相经说：「无量宝网，皆以金缕珍珠，百千杂宝，庄严校饰；周匝四面，垂以宝铃，光色华辉，罗覆树林」。因有这些出世庄严的宝物，远胜世间一切的供品，生活其中的圣者，身心愉快，无可为喻，所以得名极乐世界。

凡是佛经的文字，有叙事，有显理。从叙事说，上面的七重栏干、行树、罗网、都好像是装饰品；但从显理说，七重是表七科道品，即四念处，四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八正道分。有此七科道品的修习功行，才感受到外界的净妙庄严。四宝，是表法身所具的常、乐、我、净四德。栏干的纵横自然，是表自性的纵横自在，因自性真如，是竖穷三际，横遍十方，周圆无碍。宝网，是表自性包罗法界，能生万法。行树，是表自性具足功德法财，能长养一切善根。总之，彼极乐世界的功德庄严，都是表显佛的法身不可思议境界，与极乐庄严微妙的净境，浑融的辉映著。

巳二 池阁莲花妙

53

又舍利弗！极乐国土有七宝池、八功德水、充满其中。池底纯以金沙布地。

极乐世界，还有七宝池，这个池是金、银、琉璃等七宝所成的。池中还有八功德水，不同我们世间普通的池水，霖雨则暴涨，旱天则枯涸。八种功德之水即：一是澄净，澄泓洁净，没有污浊；二是清冷，澄湛清凉，没有烦热；三是甘美，水性甘甜，具有妙味；四是轻软，较扬柔软，没有凝结沉重；五是润泽，光润滑泽，不会腐褪枯涩；六是安和，安静和缓，没有汹涌泛滥的祸害；七是除饥渴，非但止渴，亦可疗饥；

八是长养诸根，饮了此水，六根明利，善德增长。

「池底纯以金沙布地」，是显净土的质地，纯粹是金银珍宝所成，不同我们浊土的质地，多是污泥沙砾所成的。由於我们这些凡夫，心地卑污，一天到晚想找多点金钱，所谓「要钱不要命」。现在还有 些人，不时在抢购黄金，弄得金价逐渐上升，扰乱了金融的安定，影响社会经济的不平衡。有些人，想金想到颠，只恨「点金乏术」，变成金迷，无恶不做，所以搅得这个世界，混浊齷齪，弄到越想钱，越

54

找不到钱，苦恼多多，困惑不堪！谁知极乐世界，满地都是黄金，连池底亦多是金沙满布，无人要争取，也没有人要用，净土想衣衣来，想食食至，一切生活享受的条件，都已具备，有黄金也无用处了。所以要告诉金迷们，为何不修净业，到净土的金沙河去淘金呢？真是「天堂有路无人去，地狱无门争著来」啊！

上面多在事相上讲，若是显理，七宝池的七宝，是表信、戒、闻、舍、慧、惭、愧的七圣财。我们凡夫众生，多是迷真逐妄，重世间的财利，轻此佛法的七圣财宝，不加守护，就变成极贫穷的光蛋，困苦连天；而圣人护此七德，故变成了千万圣财的富翁，享乐无尽！八功德水，表八正理水，即修习八正道的真理，则真理圣财的源泉，川流不息，取之无尽，用之不竭了。池底的金沙，顺於理水而不动，正是表显真如不变的理性。

四边阶道，金、银、琉璃、玻璃、合成；上有楼阁，亦以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙而严饰之。

55

四边，是水池的四周。阶、是众宝砌成的阶级。道、是平坦的道路。水池四周的阶道，都是用金、银、琉璃、玻璃的四宝所合成。池阶上面，有天然的阁楼，它的质料不是土木瓦石，亦都是用金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙的七种珍宝所砌成的。

金是黄金，银是白银，众所知悉。琉璃亦名吠琉璃，译名为青色宝。玻璃亦是梵语，译为水玉，状似中国的水晶，有赤、白、青的三色。砗磲，梵语「牟婆落揭拉婆」，译名「白色宝」，以色命名，亦作「大贝」，使螺贝中所产生。赤珠，亦作珍珠，所谓「老蚌生珠」。玛瑙则是红色宝。大本阿弥陀经载：「阿弥陀佛，讲堂精舍，宫殿楼阁，皆以七宝，胜於此界第六天上。天帝所居，百千万倍」。在我们这个世界，除了高官厚禄，富商大贾，住的房子是洋楼大厦，虽有楼阁亭台之美，亦比不上乐土的万德庄严，百千万亿分之一；至於穷人们所居的陋巷，华门蓬户，臭秽不堪，更谈不上什叫做微妙庄严了。

在显理方面，「四边阶道」，是表佛国的四土、即凡圣同居土、

方便有余土、实报庄严土、常寂光净土、由下至上，好似磴道的阶级一样。「楼阁」，可表示修道用功所得的真智，安住於无生的理趣中生活，如人处於富丽堂皇的重楼高阁中享受无量的福乐。

池中莲华，大如车轮，青色青光，黄色黄光，赤色赤光，白色白光，微妙香洁。

上文是说莲池外面的庄严景色，现在是说池中的莲花，微妙香洁的情形。莲花亦名荷花，它的美点是出在污泥中，而不为污泥所染污，所以佛陀说妙法时，常常引用来作譬喻。现在七宝池中。有好多盛放的莲花，大似车轮；它的颜色亦有很多种，且会放光，青色的放青光，黄色的放黄光，赤色的放赤光，白色的放白光，极其微妙香洁，而又美丽非凡。微妙的微字，有四个意义：(1)莲华的根藏在池底，眼睛看不到是幽微；(2)不生高原陆地，与繁华争艳是隐微；(3)一一花瓣上有许多脉络，犹如天画似细微；(4)七宝所成，珍奇秀美是精微。这都是形容莲华微妙香洁的优点。

七宝池中的莲华很奇妙，如有一人发心念佛，就会在池中生出一

朵莲华，若有十人至千万人念佛，便会生出十朵以至千万朵莲华；念佛越诚心，这朵莲华便越美妙，又有光艳，临命终时，便见西方三圣前来迎接，与诸上善人俱会一处。但如果这个念佛的人退心懈怠，或竟至不念。这朵莲华亦会慢慢乾枯，光彩亦不鲜明，甚至枯萎谢落了。所以发心念佛的人，应要执持名号，坚固不舍，纵遇违缘波折，亦不退心，可视为「重业轻受」的观想。便不会放弃念佛的初心，那工夫便一路增进，终至成功。所谓「念佛必能消业障，至诚定可转凡心」！

宋朝有魏国夫人，自己信念佛，并劝化全家眷属婢仆等百人，都能信佛念佛；唯一刁蛮的婢女，顽皮不信，後得热病将危，梦见神龟从亭园的荷池中拖泥爬来救护，只觉一身清凉，醒来病除，因此亦信佛念佛，虔诚过人，次年逝世，没有多久，忽来报梦夫人，说她因夫人教导念佛，现已往生西方，为报答恩德，故来奉告西方极乐世界的庄严功德。於是就引夫人游观胜境，夫人见池中莲华有荣有枯，问是什缘故？婢答：婆婆的念佛人勤勇念佛，华就光荣鲜艳，若念佛懒

散退心，华便枯萎。行数步，夫人见一莲华大如车轮，鲜艳美丽，问为何无人？婢答：这是当朝文士杨杰，曾谓「爱不重不生婆婆，念不切不生极乐」，提倡念佛，诚心无比，不久往生，便来此一华中。再前行，夫

人忽睹一白莲华比车轮还要大，清洁鲜明，逾於众花，问这大白莲华又是谁的呢？婢答：这朵莲华，正为夫人所有。夫人一喜而醒，後派人至远方访问杨杰，以探事之虚实，果然不错，杨杰已於数日前往生了。

上面都是从事相上说，如果从显理方面说：莲华污泥不染，是表众生虽为诸烦恼所覆障，而自性是本来自净的。莲花常放光明，是表自性虽是体常空寂，而从这理体上？智光。又莲华具有青、黄、赤、白四色，亦是表示法身具有常、乐、我、净四种功德。如青为四色之首，似东方四方之首，属於春，是四季之首。万物在春天的时候生长，表示法身德，法身为万法的理体，森罗万象的法相，都是法身理体上生起的。又春能萌芽一切草木花卉，是表般若德的智光，能照耀万物，使之润泽焕彩；春气温和，适悦快意，是表示解脱德的功用，

59

使人解除环境的烦闷，得过平和安乐的生活。其他黄赤白色，亦有法身三德表法。可类推而知，恐繁不述。

舍利弗！极乐国土，成就如是，功德庄严。

以上说的池阁莲花的微妙，至此已告一段落，这是结语，佛又叫一声舍利弗尊者，使大家注意观察，西方极乐的栏网行树，池阁莲华的诸种庄严，都是由阿弥陀佛所发的大愿和所修的大行的功德而成就的。须知愿行的功能是因，福智的庄严是果，有如是因，得如是果，这是天经地义的道理。

已三 华乐伸供妙

又舍利弗！彼佛国土，常作天乐。黄金为地，昼夜六时，雨天曼陀罗华。

这是说阿弥陀佛的国土，常有天众自然奏著天乐和天华常在空中纷纷飘落，供养佛及诸大菩萨和声闻。

音乐的调适和谐，最能感化性情思想。如闻哀怨的音声，可以使

60

人感泣；听壮烈的音声，可以使人发愤图强。故中国儒家的六经中有一种乐经。金、石、丝、竹、匏、土、革、木，叫做八音。如制造钟、磬、琴瑟、箫管、笙竽等乐器，都不离金石丝竹的原料。佛教则说色、声、香、味、触，法的六尘，都可以作佛事，在极乐世界更有事实的表现。现在说的天乐，是耳根所受的声尘；「黄金为地」的黄金，是眼根所受的色尘；「天雨曼陀罗华」的天华，是眼鼻二根所受的色香二尘；下文

「散花供养」，是身根所受的触尘；「饭食经行」，则是舌根所受的味尘。

「天雨曼陀罗华」的雨字，读去声，音遇，作落字解，即华从空中飘落。「曼陀罗」，译作适意、美妙的意思。这华有四种：一曼陀罗花，是白莲华；二摩诃曼陀罗华，是大白莲华；三曼殊沙华，是小赤莲华；四摩诃曼殊沙华，是大赤莲华。今散白莲华，是取其清洁微妙的意思。这些白莲华，天人不分昼夜，经常撒散，以示供养。

61

其土众生，常以清旦，各以衣，盛众妙华，供养他方，十万亿佛，即以食时，还到本国，饭食经行。

极乐国土的众生，每天常在极早的清晨，各用自己的衣，或盛花的器皿，装满很多的美妙的天华，拿去供养十方世界的千万亿佛。

字，当衣襟解，或作装花的花篮器具解。那些大菩萨或大声闻们，在大清早拿花去供养，十方诸佛，运用神足通，飞行自在，很快捷地来去，到早餐的时候就回来了。吃了早餐，大家便作「饭后经行」的念佛。经行、就是绕佛而行、或兜圈子。那些乐土的众生，吃了早斋，或在金地上散步，或在宝池畔绕圈，爱念佛的念佛，喜习禅的习禅，随意娱乐，任运进道，陶然在真理中，过其最快乐的理性生活。如莲池大师所谓：「拈匙放箸，口口不离，举足动身，步步黏著，何得埋头吃饭、空过一生，玩水观山，徒劳万里」。这正是四威仪中，不离念佛。过真理生活的写照。

62

舍利弗！极乐国土，成就如是，功德庄严。

这一段文，是结束赞叹乐土的天乐盈空，天华飘散，恭敬供养之功德庄严。金地经行，宝池安禅，一心念佛，清净快乐，都是阿弥陀佛的愿力妙行所庄严、所成就的功德。大本愿云：「我刹中人，欲食之时，宝钵之中，百味饮食，化现在前，食已即去」。又愿云：「我作佛时，刹中菩萨以万香等种种供具，欲往他方世界供养诸佛者，一食之顷，即可遍至」。可证明由于阿弥陀佛的伟大愿力，成就功德，不可思议。

若在显理的表法来说：天乐的和谐，是表定慧的浑融；黄金为地，表自性的不变常真；天雨宝华，表性天的开朗，华雨的光耀；盛花供佛，表能庄严自己的法身和慧命；他方飞行，表随意自在的妙用；十万亿土，表自性的周遍，无所不具；食时还到，表自性不动。本然如是，非来非去，即来即去；饭食资身，表长养法身慧命；经行、表天机活泼泼，任性自在，了无碍。

已四 化禽说法妙

复次舍利弗！彼国常有种种奇妙杂色之鸟，白鹤、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵频伽、共命之鸟。

这一段经文，是描写西土有许多飞禽，和我们这个世界的飞禽不同：一有种种奇妙的颜色，二能唱出微妙的歌音，三能演说无上的妙法。

复次，是佛再次继续告诉舍利弗，极乐世界还有好多奇妙杂色的鸟类，经文中举出白鹤、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵频伽，共命之鸟的六种。(1)白鹤，是嘴、颈、腿，都是很长的，有玄、黄、苍、白的四种颜色，以丹顶纯白的鹤为最名贵。(2)孔雀，形似雉鸡，体长三尺多，尾有长羽，颜色美丽斑斓，金黄翠绿，自成花纹，闪烁有光，鲜艳夺目。自爱羽毛，性常好胜。看见穿红著绿的妇女，就把它的美丽似花伞的尾巴展开，似和她争艳斗妍。世俗的迷信，谓为「孔雀开屏

」，看见会行好运。(3)鸚鵡，是善解人意，能效人语的鸟，很得人怜爱。唐诗有「含情欲诉宫中事，鸚鵡前头不敢言」；这是说宫女怕鸚鵡学话走漏了秘密，所以对著鸚鵡，连话也不敢多说。(4)舍利，译作

鸞，亦译春莺，双目锋利，生性伶俐。如舍利弗译成子，就因他的母亲聪利的两眼，犹如鸟。(5)迦陵频伽，译为妙音，如中国的「黄莺在壳，声逾众鸟」。唐诗有「打起黄莺儿，莫教枝上啼，啼起惊妾梦，不得到陇西」；都是形容莺声婉转动人，引起人的思亲感情。(6)共命鸟，有两个头，一个身体，报(体)同、心识别。如世间有两头蛇，九头鸟，经中亦有千头鱼，故一身两头的鸟，亦不是没有的。如近来台岛有小孩生出来，就有两个头，一个身的。经医生用手术割开，仍能生活一段时间。经中说释尊在去世的因地中，曾与提婆达多太好缘分，同胎出世，一身两头，成为共命鸟。一天飞过雪山。闻到许多香果香草，佛陀一头就吃了一肚饱；那时提婆达多一头睡著，醒来发觉一肚皆香，问是什缘故？佛陀一头就答说，吃了许多香草香果。提婆达多一头就瞠恨道：「你吃好东西，为什不叫醒我」？

於是怀恨时想报复，一天飞过一处，闻到许多毒果毒草气味，刚巧佛陀一头睡著了。它就飞下去吃个一肚饱。待佛陀一头醒来肚子痛，问它是何缘故？它说吃了毒果和毒草，後来毒发，同归於尽；就从那世起，提婆达多世世与佛结冤结仇，到了这世佛已成道，他还和阿世王朋比为奸，用种种方法想害佛？使自己成为新佛。由於作恶多端，结果大山崩裂，使他生身落下地狱。有一次他的堂弟阿难，到地狱中去探询提婆达多的

消息，狱卒问他：「在地狱中的提婆达多有很多个，你 是要探问那一世堕落的提婆达多呢？」阿难说：「我要找释迦佛世堕落的提婆达多。」结果被找到了，就问他：「提婆达多堂哥！你在地狱中生活苦吗？」他答：「我在地狱中生活，如住三禅天，快乐无比！」亦有古德说：「提婆达多堕地狱，无有如是事！」这样看来，这些恩恩怨怨的事，都是菩萨为感悟众生，大权示现的境界，难可以常情测度。佛亦曾说过：「提婆达多是我的善知识，我因他的逼拶。精进修道，速证菩提。」

66

是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音。其音演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分，如是等法。

我们这个世界的鸟类，叫出的音声，每多使人讨厌，如乌鸦、猫头鹰、山哭月等粗俗鄙陋的音声，犹似鬼叫，听来使人头痛。就是喜雀叫起来，人多以为有喜事临门，其实亦不是一定可靠的。古诗云：「雀噪非为喜，乌鸦岂是凶，万事皆前定，不在鸟声中」。但是上面说的西方净土孔雀、舍利等鸟，白天和黑夜的「昼夜六时」中，常常唱出清丽和雅的歌音，使人听来神韵悠然，心旷神怡；而且是在演说五根、五力、七菩提、八正道、及四念处、四正勤、四神足等三十七科的道法，现把三十七道品，略解如下：

五根，是信根、进根、念根、定根、慧根。根有能生和能持二义：(1)能生义，如树有根，能生花果；我们学佛的人，能依此五根法修学，可以生出智花道果。(2)能持义，指其所已得，自分不失；生其所未得，胜进上求。如树有根，才能持所生的枝叶，不致焦枯；我们若

67

修这五根法，就能护持道念增长，明记不忘，令不退失。

(1)信根：信是信仰、信念，是众善法的根本，诸圣道的源泉。即於四谛理法，深忍信乐，信顺不逆，名为信根。如信净土法门，对于极乐依正庄严的胜境，深信欲乐而不疑，才能坚愿切行，走上往生不退的途径。

(2)进根：进是进而不退，既能於诸谛理，深信不疑，当依理起行，勤求不息，名为进根。如深信念佛功德，执持名号，不使松弛，工夫就会一路增加，终於有成。

(3)念根：念是正念，与邪念的分别妄想相反。既进求谛理，於此谛理明记不忘，念兹在兹，名为念根。如念佛人，念念不忘佛号，心心观想极乐，正念清净，胜境现前。

(4)定根：定是禅定，思维修习，心专一境，相应不散名为定根。以念佛来说，一句弥陀，都摄六根，尘缘放下，妄念俱空，就可入於定境。

(5)慧根：慧是明慧，由静念而得寂定，依寂定而发明慧。既定心

在道，慧观察理分明，决择是非，正而不邪。如念佛的行者，摄心不乱，不为外境所惑，则虽深入社会，随缘做事，随时行道，亦不会退失道念，妨碍修行，所谓「经商学佛两无妨」，才是大乘行者的真实工夫。

五力。是信力、进力、念力、定力、慧力。名字和五根相同，意义并不相同。因力的意义有二种：一是不为他人所伏，二是能摧伏他人。五根的根，只是说这五种修法，是行者修善的基本工夫，如木得根，坚固不拔。二力是由修根本工夫成熟，渐渐增长威力，起大作用，决裂一切的疑网，排除一切的障碍，不为其他恶法所屈伏，反而能摧伏其他的恶法。瑜伽师地论说：「此五种力，能於所证出世间法，生深胜解，他人之所不能制伏；又具大威力，摧伏一切诸魔恶势」。如(1)信力，是因修习信根增长得力，不但不为诸疑所动，反能破诸疑惑，引人入於正信。(2)进力增长，则能扫除身心上一切懈怠放逸，勤修正法，成办世出世间一切利济人类，建设公平和乐社会的大功大业。(3)念力增长得力，则能破诸邪念，自己不再退失正念，且能引导他

人生起正念。(4)定力增长得力，则能排除一切杂乱妄想，启发一切诸禅三昧。(5)慧力增长得力，则能扫荡邪外一切不正的知见，破除小乘执法的偏差思想。

七菩提分，菩提是觉义，分是支分、故亦名七觉支。行者在修这七种道法时，每一支分，都可随宜而用。上文由五根进修五力，工夫虽已坚定，仍须菩提的觉慧来照察，以由慧力生出无漏智，才能断惑证真；同时还要定慧合宜而用，才能发出断惑证真的效力。现将七觉支的名义，略释如下：

(1)择法觉支：择即拣择，法即道法，行者修观诸法，善能觉察明了，拣别真伪，明辨邪正，自己运用择法智眼，选定一种修法。现在讲净土法门，即於无量法门中选择念佛这个法门来修学，因它最适合末法众生的根机。

(2)精进觉支：精进是精而不杂，进而不退；但有善的精进和恶的精进；行者此时修法，善能拣别正邪，不作那些错误无益的苦行精进，而专修善法的正精进，才是合理而有价值的有益身心的正精进。

(3)喜觉支：喜即欢喜，修习得法，心生欢喜，善能觉了其理，不再随於颠倒的邪法中生欢喜，而是随於念佛法门充满法喜，名喜觉支。

(4)除觉支：除即断除，行者修行得力，除诸倒见的五利使，烦恼的五钝使，善断妄法，不损善根。今以一句弥陀，持名得力，断诸见诸惑，名除觉支。

(5)舍觉支：舍是舍离。行人舍离念著的染境，慧照分明觉了，知其处伪不实，永不追忆；只是万缘

放下，一心念佛，永慕极乐，不恋 红尘。(6)定觉支：定即禅定，由思惟静修而来。行者在修习的过程中，发生诸禅定时，善能觉照禅相的虚伪不实，不起贪恋的爱见，落於定 魔，名定觉支。

(7)念觉支：念即正念、或正思惟。行者在修出世道时，在过程中 善能以智力把握善境，常使止观双运，定慧平均，心若沉没，当念用 择、进、喜三支照察而振作之；心若浮动，当念用除、舍、定三支收

71

摄而调伏之。不落昏、散二障，不住有、无二边，如念佛念到念而无 念，无念而念，念念圆融，契适中道，名念觉支。

八圣道分，圣者正也，即八正道：正见、正思惟、正语、正业、 正命、正精进、正念、正定。行者由前各觉支的修习，渐渐入於佛法 的正道，生起正确的思想和正当的行为，过著正当的生活。八正道的 名义、略说如下：

(1)正见：是於佛陀根本法轮的四圣谛，生出正知正见，修正因， 得正果。在世间法的来源，知由过去集谛的惑因，生起今生苦谛的苦 果；知出世法的来源，是由今修道谛之因，来生可证成灭谛的圣果。人 生由轮回而得解脱，就在知苦断集，慕灭修道，离此别无正见。所以 杂集论说：「若觉支时，所得真觉。以慧安立，谛理分明，无有错谬 故」。因此这正见，便是佛法的正知正见，为每一位学佛者所应坚决 了悟、具足证知的。

(2)正思惟：是由无漏的觉慧，摄净意业，发动正当的思惟筹量， 向菩提的正道进军，趋向涅槃的觉岸。

72

(3)正语：是正思惟进一步，不但心无邪思，口头的语言，亦由无 漏觉慧控制，不做妄言、绮语、两舌、恶口的四恶语，而变为四善的 语言。

(4)正业：业是行业，即从身体上所作的行业，离去不杀生、不偷 盗、不邪淫的三种邪业，使身业清净，是名正业。

(5)正命：命是生命，正命是做正当的事业。以维持自己的生命； 即无漏智力，摄持自己不做五种邪命的事业，贪图利养，肥己以求享 受。五邪命：(1)是为名誉利养，诈现异相以标奇特；(2)是为利养自说 功德，冀动人心；(3)是占相吉凶，为人作「相似说法」；(4)是高声现 威，令人敬畏；(5)是自说所得供养，有意打动人心，希得更多的供养 。

(6)正精进：正精进是与勇敢作恶事的邪精进相反。用应得已得的 无漏觉慧，精勤修道，求离生死，趣向涅槃，名正精进。

(7)正念：正念与邪念相反，以无漏智现前的正念，息除妄想，远 离邪念，与菩提正道及三十七分

乱，名为正念。

(8) 正定：以无漏智，摄诸乱意，身心寂静，远离一切不正思想的邪定，住於正理，决定不移，名为正定。菩提助道有七科共三十七品，前解五根、五力、七觉支、八正道，是七科中的後四科，尚有前三科的四念处、四正勤、四神足、经文未列，其义具有，顺为列出：

(1) 四念处：念是能观的心，属於智；处是所观的境，属於法。以智观境名为念处，亦名四念住，是行者初发心修行，须要把心住在这四处，才算清净。即：(1) 观身不净，(2) 观爱是苦，(3) 观心无常，(4) 观法无我。修此观成，即离身受心法四倒之苦，而得常、乐、我、净四德之乐。为何初发心要修四念处观呢？因众生迷昧诸法的缘起性空之理，常於色受想行识的五蕴身上，生起四种倒执。即：(1) 於色、常起净倒。(2) 於受，常起乐倒。(3) 於想、行，常起我倒。(4) 於识，常起常倒。人因起四颠倒，造诸恶业，常沦苦处；佛为除此四倒之病，故说四念住的法药，以破四颠倒的执病。

(2) 四正勤：勤求正理，力修不懈，名为正勤，即正精进。何谓四正勤呢？即：(1) 已生恶令灭。(2) 未生恶令不生。(3) 未生善令生。(4) 已生善令增长。

(3) 四如意足：亦名四神足。神是神通，足是行路的脚，得此四种功能，双足可以不履地上，能在空中如意飞行自在，故名四如意足。又名四神通，即四种神足通。(1) 欲如意足，修行如无欲乐的意愿，事必难成；若有意欲，非达目的不止，事易成遂，故名欲如意足。(2) 念如意足，又名心如意足，是念念纯正，心不异缘，念兹在兹，所愿成遂，名念如意足。(3) 进如意足，是精进直前，进修无间，而得成就，名进如意足。(4) 思如意足，亦名慧如意足，思是思惟，是筹量审度，凡事不加思量，则不易成，成亦非妙；若竭虑殫思，则事必易成，所得亦必精妙，故亦名慧如意足。

上文所说三十七道品，始自念处，终至圣道，以四念处居首，以闻法起修先当执持正念，由勤正念而得如意，由如意故根成，根成故力增，终至发明觉慧，证入圣道。故佛说这七科法，可以概括佛法的

无量法门，收尽一切道法的根本。大智度论说：「三十七道品，无所不摄也」。婆娑法智论则以譬喻说得更好：「念处如种子，正勤如栽植，如意如抽长萌芽，五根如生根；五力如茎生茂叶，七觉如开花，圣道如结

果」。可知欲登圣位，这三十七种道品法，是必修的功课。

「如是等法」的如是，是指五根、五力、七觉支、八圣道；等法的等字，是指其他四念处、四五勤、四神足、乃至四摄、四等、六度等无量诸法，都可从诸化禽的雅音中演说出来。

其土众生，闻是音已，皆悉念佛、念法、念僧。

极乐国土的众生，听到诸鸟亦能演讲三十七菩提分的法音，心生希有，个个都能称念佛、法、僧三宝的功德。三宝有什么功德呢？皈依佛，两足尊，佛有福慧两足的功德，三十二相，八十种好，清净庄严，乃至能度众生、福利社会，是福报具足；觉悟真如实性，了知诸法缘起性空，得四无碍辩，开示众生一切妙法，是智慧具足。宝是尊贵之义。如世间法以金银、琉璃、玻璃、珍珠、玛瑙、珊瑚、琥珀为

76

珍宝；出世间的佛法，则以信、戒、闻、惭、愧、舍、慧等七圣财为法宝。法有什么宝呢？皈依法，离欲尊。世间法有欲则有贪，有贪则有爱，有爱则有痴、有愚痴造业则有忧苦；佛法清净无欲，无欲则无贪爱，无贪爱则无愚痴，无愚痴不造众业，远离忧苦。故将这离欲之法，称为法宝。僧又有什么宝呢？僧以戒为宝。佛依戒律建僧，僧持戒律，由戒生定，由定发慧，具足三无漏学，自利既深，复能依之普度众生，德慧具足，故以为宝。三宝是迷途的灯塔，业海的指南，昏衢的火炬，黑夜的明灯，皈依者福增无量，礼念者罪灭河沙，没有三宝功能，难出六趣生死，故一切信众，应以三宝为崇拜的对象。因此极乐净土，不但人民大众歌咏三宝功德，且於微风吹动，一切水鸟树林，都在奏演无生之曲，莫不从三宝功德中演化出来。

在这个世界上，三宝的起源乃：悉达多太子夜睹明星，树下成道，才有佛宝；鹿苑谈经，三藏立教，才有法宝；度五比丘，削发染衣，才有僧宝。三宝种类很多，益大师在「弥陀要解」中列出住持三宝、别相三宝、一体三宝、四教三宝、三谛三宝、权实三宝等多种。

77

现在略释三种，以概括其余的各种。

(1)住持三宝：住是住世，持是维持。意谓佛法的慧命，须赖这住持三宝的功能来维持，才能久住世间。这是以世间的金铜木石，雕铸塑绘的为佛宝；结集三藏，黄卷赤轴的名为法宝；和合无诤，宏扬圣教的名为僧宝。这是世间的三宝。

(2)别相三宝：佛法僧三宝，各有别体，及大小乘三宝，各有别相不同。小乘现丈六劣应，大乘示现千丈尊特身，各别不同，名为佛宝；教理行果为门，大小不同，名为法宝；三贤十圣、四果四向、缘觉独觉，阶位不同，名为僧宝。这是出世间的三宝。

(3)自性三宝：佛者，觉也，以各人自性不昧的灵觉，名为佛宝；心性具足功德，名为法宝；性相本来不二，理智原自冥合，名为僧宝。

自性三宝，又名一体三宝，是体，别相三宝是相，住持三宝，是行化世间的作用。从体而起相用各别，名为三宝；摄相用以归於体，则三宝虽殊，体性是一的。

78

现在极乐国的众生，听到众鸟所演的妙音，称赞诸佛功德，悟自本性清净常住，即是念佛；悟自性具足功德，即是念法；闻演三乘圣果之法，悟理智冥合，性相不二，即是念僧。

舍利弗！汝勿谓此鸟，实是罪报所生，所以者何？彼佛国土，无三恶道。舍利弗！其佛国土，尚无恶道之名，何况有实？

这段文字是在探疑解难。试探一下，在座听经的人，听了极乐世界亦有白鹤、孔雀、鹦鹉等畜生名字，不免要打妄想：「极乐世界是清净庄严的，亦有飞禽畜类的吗？」即佛恐有人疑净土为何亦有畜生，就会与法藏本愿不合，所以就告诉舍利弗道：「舍利弗！你切勿说这些鸟类，都是由它们过去所作有实在的罪因，现在才招感实在的罪报」。「罪报」，是做了畜生业的罪因，便会招感畜生果的罪报。其实这些鸟类，不是从真实的罪报所生，因「彼」阿弥陀「佛」的国土，根本已没有三恶道了，那里还有这些畜生可得！三恶道，亦名三恶趣，是地狱、饿鬼、畜生；西方乐土既无三恶道，自然也没有畜生了

79

。「舍利弗！极乐国土不但没有三恶道，就连三恶道的名字也早已没有了，何况还有真实的畜生可得！」这种说法有什么根据呢？根据阿弥陀佛在因地作法藏比丘修行时，曾发过四十八个大愿，其第十六大愿说：「设我成佛时，我刹中皆不闻不善之名（即三恶道名），何况有实！不得足愿，终不作佛」！又云：「我作佛时，刹中无有饿鬼畜生，以至娟」。现在法藏比丘既已成了阿弥陀佛，自然如愿实现净土。他这个净土中一定没有三恶道了。

是诸众鸟，皆是阿弥陀佛，欲令法音宣流，变化所作。

再进一层探问：既然极乐国土已经没有三恶道，那这些白鹤孔雀等鸟类，又是从哪里来的呢？佛的答覆是：「这些鸟类，都是阿弥陀佛欲想令法音普遍的宣扬和流播，方便变化出来的，不同世间的凡鸟，由於愚痴的业因所生。」弥陀疏钞解：「法音宣流者。宣是宣布，自上而下。犹如王言；流则流通，自近及

远，犹如逝水。」又说：变化有二义，一是如佛遣化人，说种种法；二是法性具足诸法，我们

80

依性起修而得证果，果上自能色心互融，依正不二，所以水鸟树林能演畅法音，都是法尔自然的流露，或者是法身的等流，无情亦能说法，何况有情的化禽，那有不演畅妙音的道理呢？

又从显理来说，无三恶道，是表自性清净，本无三毒烦恼。变化所作，是表自性本体清净，而随缘幻起化导的妙用。

已五 风树叶韵妙

舍利弗！彼佛国土，微风吹动，诸宝行树，及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐，同时俱作。

上文说明阿弥陀佛所化的有情之鸟，能演妙法；此文则说无情的风树罗网，亦能发出微妙的音声，自然合韵，引人入胜，启发菩提大心，与念三宝妙德，同获法益。

佛国的微风吹动，这风是多的美妙可爱，决不是粗暴可厌的恶风。如台风吹动，会发出倾淋倒峡、撼屋拔木的巨声，极为可厌；甚

81

至到世界将坏，吹出「昆岚风」，摧山碎狱，大千俱毁。这些都是粗风恶风，谈不上美雅，且使人听来战栗可畏。在理说，极乐国土吹出微风，那些风微妙得很，似有似无，非寒非热、轻清醇和，使人精神轻安愉快，如入三昧的喜悦！

佛说法具有八音：一、极好音，音中最胜；二、柔软音，顺服不刚；三、和适音，和雅不俗；四、尊慧音，可尊生慧；五、不女音，无畏不娇；六、不误音，谛实不谬；七、深远音，幽遽莫测；八、不竭音，辩才犹如悬河滔滔不绝。这好比世间的音乐，亦有八音：一金音、如钟铎；二石音、如碧碗；三丝弦音、如琴瑟；四竹音，如萧笛；五匏音，如笙竽；六土音，如埙等；七革音，如鼓等；八木音，如等。世间的八音，虽然悦耳，而会诱惑，使人迷乱；不如佛法的妙音，可以损惑增道，使人身心清净、自在爽利。

「诸宝行树」，是那些七宝所成，排列整齐的琼林。「及宝罗网」，是众宝罗织所成的罗网，悬饰空中，庄严道场，是佛菩萨的福报之力所感成的。微风吹来，互相撞触，如敲金戛玉，铿然自成韵律，

82

美妙的音声难以语言形容，好似百千种天乐，同时演奏出来，使人听了飘飘欲仙。如大本说：「世间帝王之乐，百千万种，不如忉利天宫一音之美；忉利天宫百千种乐，不如夜摩天宫一音之美；展转诸天，乃至不如极乐国中，风吹树林出妙音声之美」。这是佛国的风如音乐，超过天堂的天乐，原因是在风树音中还含有佛法的妙义的，不是天乐中所能具有的。真是「此曲只应极乐有，人天那得几回闻」！故大本云：「微风徐动，吹诸宝树，或作音乐，或作法音。」及「彼国一切有情，微风吹身，安和适悦，犹如比丘得灭尽定」；这亦是不说法的说法，都不是天上人间的音乐所能及的。

又在显理方面，诸宝树的宝，在大智度论说有三种：一、人宝，指轮王的轮宝，能出一切宝物；二、天宝，是诸天之宝，能随人意使令所作，皆得成遂；三、佛宝，能於十方世界，随意自在，广作佛事。现在宝树之宝，因风说法，成为佛宝法宝，自然是超过人天二宝之上的胜宝了。

83

闻是音者，自然皆生念佛、念法、念僧之心。

乐土大聚听了微风动树的法音，心生欢喜，入於佛道，念三宝恩，发菩提心，可得四种利益，即是「四悉檀」的利益。四悉檀、是佛陀说法的常规：一世界悉檀，欢喜益；二为人悉檀，生善益；三对治悉檀，破恶益；四第一义悉檀，入理益。古师解「悉檀」为「成」义，谓以此四法，成就众生，入於佛道。南岳大师则解悉檀汉语为普遍之义。檀之梵音为檀那，译布施义，即说法乃为普施众生。今风吹树动、演扬三宝妙法，普令众生欢喜心，得大利益。故益大师要解云：「念三宝，是从悉檀获益；凡夫闻，大踊遍身，是欢喜益；与三宝气氛交接，必能发菩提心，是生善益；由此伏灭烦恼，是被恶益；证悟一体三宝，是入理益。」听经的人，听了法音，兴起念佛法僧三宝之心，这心就是菩提心，行菩萨道，就是自利利他的大乘法门。

84

舍利弗！其佛国土，成就如是功德庄严。

这是结上化禽说法、风树叶韵二妙的功德庄严，都是法藏比丘的因地愿行所感召而成的。如大本说法藏第四大愿云：「愿我作佛时，我国中人，随其志愿，所欲闻者，自然得闻；若不尔者，不取正觉。」故众生志愿欲闻三宝正法的，听到化禽风树之音，即兴念佛、念法念僧之心。又云：「愿我修行，常以和颜爱语、饶益众生」，所以得成风吹树林，皆出妙音。又云：「於佛法僧，信重恭敬。」因此得成众生闻者，悉念三宝。这样，便可证知极乐世界的依正功德种种庄严，无非是法藏愿行之所成就，也是证明愿不虚发，有愿必成的。

丁二 正报庄严功德二

戊一 显德三

巳一 化主二

庚一 名含多义二

85

舍利弗！於汝意云何，波佛何故号阿弥陀？

为了彰显极乐国依正庄严的德相，上文从栏网行树妙至风树叶韵 妙，都是解释依报庄严的德相；此一段文是解释正报庄严的胜妙。上面虽已提到「其土有佛，号阿弥陀」，但未解释阿弥陀佛的名义，而 这个佛名，是全经的重要主角，不可不深为注意！故又徵问当机的舍 利弗，把这问题提出来。

辛一 无量光

舍利弗！ 彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。

在释义中，有二种解释，先以光明释，後以寿命释。以光明释，即在「彼佛光明无量，照十方国无所障碍。」佛有三身，即法身、报身、应身。三身都会放光的，但所放光虽然一样，而远近却有不同。如要解说：「法身光明无分际，报身光明称真性，此则佛佛道同；应身光明有照一由旬者、十百千由旬者，一世界十百千世界者，唯阿弥

86

陀佛普照一切，故别名无量光」。或云无碍光、普遍光、乃至超日月 等光。无量寿经说：「彼佛光明，明丽快甚，绝殊无极，胜於日月之 明千万亿倍，而为诸佛光明之王，故号无量光佛。」为什 阿弥陀佛 的光明特别普照无碍呢？因法藏比丘因地修行曾发此愿，即四十八愿 中的第十二愿云：「设我作佛时，光明有限量，乃至不照百千万亿那 由他诸佛国者，不取正觉。」因此，他修到因满果熟，就实现了他的 愿心，身光无量，不可穷尽。

佛的光明，约有三种：一是本光，乃法身本有的光明，遍一切处 ，圆融无碍，没有际限。二是智光，是报身的光明，能够普照法界。 三是身光，乃应化身的光明，随机起感而显现的。这应身的身光，又 分常光和放光的两种：一常光，平日经常在佛身上放的光明，如佛陀 常有圆光一寻，照於四周。二放光，遇到了特别的因缘，如讲经说法 等，佛由顶上、面门、或眉间、或口、齿、脐、以及手足全身，都会 放出光明。现在

说的无量光，就是指应身的光明，常光和放光的互相辉映。

87

或问：佛光既然遍照十方没有障碍，为何我们看不到呢？因有根本无明的烦恼，盖覆心灵，障闭不显，所以就看不到了；惟有忆佛念佛，念到一心不乱，禅定现前，灭诸烦恼障翳，回复净眼，豁然明朗，就无所不见了。如月亮在天，影临千江，若江水混浊，月影就映不过去，明月就见不到；我们众生心中烦恼水浊，自然也见不到佛性光明了。所谓：「菩萨清凉月，常游毕竟空；众生心垢净。菩提影现中。」便是这个意思。

辛二 无量寿

又舍利弗！彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧只劫，故名阿弥陀。

这是约寿命解，阿弥陀佛不但光明无量，寿命亦无量无数阿僧只劫。阿僧只译为「无量数」。佛因寿命无量，故阿弥陀又译为「无量寿」。大本云：「彼佛寿命不可称计，假使十方世界众生皆成声闻、缘觉、竭其智力，於百千劫中悉共推算，不得穷尽。」这亦由法藏比丘因地发的大愿修成的；如第十三愿云：「设我得佛时，寿命有限量，

88

不至百千万亿那由他者，不取正觉。」现在就已如愿证取正觉，自然会实现了他所希求的目标。

佛有三身，都是常住不灭的：

A 法身自性常：法身是自受用身，自性清净，本来常住。它的常住，是以理性为寿命，理性不生不灭，故寿命亦是无始无终。

B 报身相续常：报身，是他受用报身，以智慧为寿命，由於因地修习六度万行，一切智德圆满的结晶，一得永得，相续不断，虽是有始，却是无终的。

C 应身变化常；应身是示现身，或应化身，为度脱普通一般众生，佛常随机变化而应现，虽方便示现有生有灭，即是非身现身，非灭示灭，变化不断，亦是常住，所以叫做「应身变化常」。如释尊的应化身，只有八十岁的寿命，但此灭彼起，辗转相续。故虽有变灭之相，实则仍是常住的。

这里有个问题：观音大士是西方三圣中的左胁士，是补处大士，将来是补阿弥陀佛之位而成佛的，如经中常说：「观音次补佛位，其

名号普光功德山王如来，国名众宝普集庄严」；阿弥陀佛既是无量寿的，观音大士到何时才能候补佛位呢？或根本就无时候可补了？须知无量是有「有量的无量」和「无量的无量」，佛的法身是无量的无量，应身是有量中的无量。阿弥陀佛在西方既是有相的，念佛的人临终常见有佛来迎，亦有人把「西方三圣」的形象描画出来，可见这佛是和释尊一样，都是随机示现的应化身，机来非身现身，机去非灭示灭，不是有退位的时候吗？那，观音菩萨也不是有候补佛位的时候了 吗？

「阿僧只劫」的劫，具名劫波，义译时分，即最长的时间叫做劫波，最短的时间叫做刹那。劫、有分大劫、中劫、小劫的三段时间。怎样是小劫呢？如以人的寿命来计算，由十岁起，过了百年增一岁，增至八万四千岁；再由八万四千岁起，过了百年减一岁，减至十岁。如此一增一减，计有一千六百八十万年，名为一小劫。合二十个小劫，计三亿三千六百万年为一中劫。合成住坏空四个中劫，计十三亿四千四百万年为一大劫。现在说佛寿无量无数阿僧只劫，是指大劫。一

个大劫中要经过成、住、坏、空四个中劫。阿弥陀佛的极乐世界，现在正是住劫，佛在说法。好像我们的世界，现在亦正是住劫，住劫包括有二十个小劫；自第一劫至第八劫，无佛出生；第九劫人寿减至八万岁，有拘留孙佛出世；又减至人寿四万岁，有拘那含牟尼佛出世；再减至二万岁，有迦叶佛出世；再减至人寿百岁，释迦牟尼佛出世，就是佛世到现在的时代。至第十劫的减劫，人寿减至八万岁，弥勒佛降生出世，在龙华菩提树下成道，三会说法，度脱众生。照弥勒下生经说：弥勒下生距离现在还有五十六万亿七千五百多年，而在中国明朝的白莲邪教，别有企图断章取义，歪曲佛教，说弥勒佛在那时已下生了。到现在为止，尚有白莲教的遗孽??龙华教，先天教、天道教、一贯道等外道异端，仍持此种澜调，藉作宣传，以为广揽信众敛财的工具。大家如能多听佛经，理解其义，便不会被那些坏人蒙蔽和欺骗而大上其当了！

从第十一、十二、十三、十四劫，均无佛出世；在第十五劫中有九百九十四尊佛出世；第十六、十七、十八、十九劫，又无佛出世；

至二十劫有楼至佛（韦驮菩萨成佛的名号）出世，乃贤劫千佛之最後的一尊佛；此佛之法灭时，世界即入坏劫，由此世界坏至天上，所谓「火烧初禅、水漫二禅、风打三禅、以至大千俱坏，又沦於空劫了。

现在经说阿弥陀佛寿命无量阿僧只劫，是指大劫；但佛寿无量无数劫还可相信，而其土人民即往生极乐国土的众生，也就同佛一样长寿吗？这两个原因?一是仗佛愿力的加庇，因四十八愿的十五愿说：「我若作佛时，我国中人寿命皆无央数劫，无有能计其数者，若不尔者，不取正觉」。二是由自己念佛的功力所

感。因念佛念到一心 不乱，往生净土，莲花化身，清静无为，非世间五蕴生灭的报体可比，自然寿命与佛一样无量，诚所谓「佛国同春」了。

又佛寿无量数劫的大劫，那还是依我们娑婆世界的数目来计算，今阿弥陀佛在极乐世界，若依极乐的时间来计算，又不知要加长几多了？因法华经寿量品说：「娑婆一劫，为极乐一昼夜。」这样、佛寿之长，更不可胜数了。其实说佛寿如何如何，都是依世间的众生法，约约莫莫算的，真正的佛寿，诚非思量分别之所能知的。华严经云：

92

「若入欲识佛境界，当净其意如虚空。」佛境界如此，寿命亦是如此，我们凡夫，心意未能净如虚空，便自然是不可思议，难以算数了。再约理性方面来说：无量寿，是表佛性竖穷三际的意义；无量光，是表佛性横遍十方的意义。这样，我们一切众生，都融摄在佛性光寿的不可思议功德之中，正是众生是佛心内的众生，只是自己迷昧不知，多生错过，浪死虚生，徒劳受苦；今闻佛法，若能如理作意，从闻思修，入三摩地，一念回光，即蒙摄受。因弥陀具足光寿无量，其性竖穷三际，横遍十方，即是十法界的大总相门，故在八十八佛末，称为「法界藏身阿弥陀佛」。此即各人本具的佛性，亦即三德秘藏：无量光表智慧庄严，即般若德；无量寿表福德庄严，即解脱德；光寿一体，智德二严，即法身德。光寿不二，是法身不变的妙体；无量光，是法身显现的妙相；无量寿，是法身随缘不变的妙用。如是、只此一句阿弥陀，内涵三德，具摄三大，若能执持名号，一心清静、与理相应，便可证知而穷探是心是佛，是心作佛的奥旨；那净土祖师说明「一句阿弥陀，摄尽大藏教」。亦不是没有理由了。故专修净业的工

93

夫，劝人坚持此一佛号，等於总揽佛法的一个大总相门，若把这门打开，一切无尽藏的智德，都呈显在眼前了。

庚二 道成远劫

舍利弗！阿弥陀佛成佛以来，於今十劫。

这是追说阿弥陀佛成道的时劫，因上文解释了阿弥陀佛的名义，恐有人疑问：那这位阿弥陀佛成佛已有多久呢？答文是说这佛成道至今，已有十劫了；这与上文「其土有佛，号阿弥陀，今现在说法」，前後遥相呼应，因成佛十劫，到现在仍在说法。

佛有三身佛，成佛是成那个身的佛呢？在法身佛，本无形相，本自具足，没有什成与不成；在应身佛，也非成佛之始，因应化随机，乃从体相而起的妙用；在报身佛，才是成佛的起始；菩萨因地勤修福慧，

圆满智德，才有果位的报身出现。故成佛成的就是智德结晶，庄岩相好的报身佛，示现千丈尊特胜身，先为十地大士、说圆顿大教；次化小机，说小法，才现应化身佛，随类化现，以应群机。今弥陀

94

在西方说法，听众有诸大菩萨，及诸大罗汉，故他所成之佛，应成报身佛之相好，而起化佛之妙用才对。

十劫，是说阿弥陀佛成道很久，已有十劫长的时间了。此劫有人解作十小劫，则未见久远；故本经唐译是解作十大劫，现在弥陀佛在说法，正是住劫；从前佛讲法华经，讲到从地涌出品，从地中涌出许多菩萨，多是他久远劫来所教化的弟子。当时在座听众，有人疑心问佛：释尊从离伽耶城出家，往山林修苦行六年成道不久，如何能教化这许多旷劫以来修行的大菩萨呢？佛告诉他的道：「不瞞你们说，我在尘点劫前早已成佛，自然已有无量数劫了」。佛佛道同，释迦佛是如此，弥陀佛又何独不然，成佛当然亦是无量无数劫了，今说十劫，亦只是方便说吧了。

佛一生说法，时而天上，时而人间，时而三途，神化的境界不可思议。若考他的历史，一世佛还可以考，多世佛就不易考证了。所以真正佛徒，只有靠信心先去接受，不可靠考据的历史去猜测，那是猜测不到的！如弥陀因地修行，不只法藏一世，在诸经说，还有多世

95

的修因才成佛。今略录如下：

(1)法藏比丘：大本弥陀经云：「在定光古佛之前，第五十三佛出世，名世自在王佛。法藏时为国王，听法有悟，舍位出家。发四十八愿，修成为弥陀佛。」

(2)第九王子：法华经载大通智胜佛时，有十六王子出家修行，求无上菩提。佛灭度後，常常乐说法华，後悉成佛；其中第九王子，於西方成佛，即今弥陀佛。

(3)无净念王：悲华经载无量劫前，有转轮王名无净念，供养宝藏如来。时王发愿，愿成佛时，国中种种清净庄严。佛与授记，过十劫，西方世界成佛。国名安乐；彼国王者，今弥陀佛是。

(4)净命比丘：大乘方等总持经云：「无垢焰称起王如来时，有净命比丘，总持诸经十四亿部，随众生愿乐，广为说法；彼比丘者，今弥陀佛是。」

(5)王子净福：贤劫经云：「云雷吼如来时，有王子名净福报众音，供养彼佛；彼王者，今弥陀佛是。」

96

(6)无量宝音行法师：贤劫经又云：「金龙决光佛时，有法师名 无量宝音行，力弘经法；彼法师者，今阿弥陀佛是。」

(7)第三比丘：观佛三昧第九经云：「空王佛时，有四比丘，烦恼 覆心，空王教令观佛，遂得念佛三昧；彼第三比丘，今阿弥陀佛是。」

(8)胜威国王：如幻三摩地无量印法门经云：「狮子游戏金光如来 时，有国王名胜威，尊重供养彼佛，修禅定行；彼国王者，今阿弥陀 佛。」

(9)阿弥陀佛：一向出生菩萨经云：「阿弥陀佛，昔为太子，闻此 微妙法门，奉持精进，七千岁中，胁不至席，不念爱欲财宝，不问他 事，常独处止，意不倾动。复教化八千亿万那由他人，得不退转；彼 太子者，今阿弥陀佛是」。

在弥陀疏抄中，莲池大师略举阿弥陀佛因地多生修行九种事迹。 其实法藏比丘，已经五劫修行，才实现极乐净土，其他多生多劫修因 ，亦应无量事迹，何啻此九种而已。

97

已二 化伴

又舍利弗！彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算术之所能知。

上明正报文中，先说教主，现在是说化伴，即是与教主作伴侣的声闻、菩萨。也证明极崇国土，不但凡夫希求往生，一切二乘圣人和诸大菩萨，亦多希求往生。所以围绕阿弥陀佛的四周，有无量无数的声闻弟子，这些声闻弟子，都是证果的大阿罗汉，还有许多十信、十住等三贤十圣的大菩萨，亦很多很多，不是用数目可以数得出的。

声闻和菩萨的名义，上面在证信序文中，已略解释。

罗汉有初果、二果、三果、四果的四个等级，亦名声闻，声闻的得名，因佛初成道，到鹿野苑为五比丘转苦、集、灭、道的四谛法轮，他们听闻佛的声教而悟道，故名声闻。他所证的圣果，称为阿罗汉。因悟道修证的程度浅深不同，内分四个等级，呼作「四果罗汉」？

(1)须陀洹：是印度语，华译「预流」，谓已预入圣流，有资格称圣者了；因他修证在见道位，已断尽三界八十八使见惑，称为初果声

98

闻。

(2)斯陀含：是印度语，华译「一往来」，谓一往天上，再来人间 欲界受一番生死，便证二果；因他修证已在修道位，在断三界见惑尽 ，再进断八十一品思惑的欲界前六品思惑，名二果声闻。

(3)阿那含：是印度语，华译「不来」，谓不再来欲界受分段生死 了，因他已入修道位，进断欲界残余的後三品思惑，名为三果声闻。

(4)阿罗汉：是印度话，华译「无生」，谓已无生死，不来三界受 生死了；因他已登无学位，把欲界九品思惑断尽，上生色界的阿那含天，於中进断色界，无色界的七十二品思惑共计断尽了见惑八十八使 和思惑八十一品，这时是「梵行已修，所作已办，我生已尽，不受後 有」，称为四果阿罗汉。现在经文「皆阿罗汉」，是说这班不知算数 的大比丘，都已证入四果大阿罗汉了。

诸菩萨众，亦复如是。

在极乐世界，不但声闻众无量无数，菩萨众亦有无量无边，非是数目可以算得出来的。

99

菩萨证法空理，从空出假，随缘化度众生，是表俗谛理；同时真 空不空，妙有非有，真俗不二，是表中谛的中道理。

己三 总结

舍利弗！彼佛国土，成就如是功德庄严。

这是总结前文的佛光、佛寿、声闻、菩萨等依正庄严，文词与上 结依报者相同，义稍有异，即前结依报庄严，此是结正报庄严。极乐 不但依报的国土无量庄严，正报的化主伴都具无量胜妙的庄严。这都是弥陀因中的愿力之所成就的。如无化量寿经第十二愿云：「设我得佛 寿命有限量，乃至百千亿那由他劫者，不取正觉。」这是无量寿庄严 成就的原因。十四愿云：「设我得佛，国中声闻，有能计量，乃至三 千大千世界众生悉成缘觉，於百千劫悉共计较知其数者，不取正觉。」这是声闻众无量庄严的来由。又云：「我作佛时，刹中菩萨神通、 智慧、辩才、相好、威神、悉皆如是。」这是菩萨庄严功德之所成就的来由。

100

戊二 往生三

己一 往生皆得不退

又舍利弗！极乐国土，众生生者，皆是阿 跋致。

佛又呼一声：「舍利弗！凡是念佛的众生，往生到极乐世界，一生 永生，皆不退转」。梵语「阿 跋致」，译义为「不退转」。凡是闻 法信受，发愿求生、执持名号，一心不乱，便可横超三界，得不退转 。我

们在此娑婆世界修行，碰到逆缘挫折现前，抵挡不住，便生退心，即会退转或堕落；极乐世界就不同，往生的众生，善根深厚，能够圆证三不退，便可了生脱死，永居净土。什么叫「三不退」呢？

(1)位不退：念佛工夫深的，上品上生，自然永不退转；工夫不深，而有业障的人，临终带业往生在凡圣同居土，依莲华托质化生，亦是永不退堕人间。

101

(2)因行不退：修行工夫进步，断了三界的见思烦恼，连尘沙烦恼亦破掉，生在方便有余土，不再退堕凡圣同居土。

(3)念不退：念是正念，因进破无明烦恼，妄念除灭，法身显现，生在实报庄严土，分证如来寂光境界，心心流入萨婆若海，可至圆满究竟的报果。

念佛的人，可得十不退转。智者十疑论说：「有五因缘故得不退：一、弥陀大悲力摄持，故得不退。二、佛光常照，菩提心念念增长，故得不退。三、水鸟、树林、风声、乐响，皆能演说妙法之音，使闻者常念三贺，故得不退。四、纯与诸大菩萨以为胜友，与善人俱，了无恶事，故得不退。五、寿命永劫，与佛齐等，故得不退。所以古德说：「修行以念佛为最稳当」，并非虚语。「纵使修到非非想，不及西方一去来」，亦是叹生西方之难得。

巳二 补处算数难测

102

其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧只说。

念佛的人，往生到极乐国中，不但得不退转的地位，且有很多「一生补处」的最高位菩萨，与你结为伴侣，他的数目之多，不是算数可以算得出来的。菩萨的阶位，由低至高，有五十一位。即初发心的十信位，至十住、十行、十回向为三贤位，十地为圣位。十地後的等觉位，为第五十一位的一生补处位。谓等觉位的菩萨，其觉悟的程度，将与佛相等，过此最後一生，破了最後一品生相无明，成等正觉，便继绍妙觉的佛位。过去如护明菩萨，最後生从兜率天下生印度迦罗卫国为悉达多太子，出家修行，就成佛道，补了迦叶佛的位置。现在如弥勒菩萨居兜率陀天，为补处大士，将来补释迦佛位；观音现为补处大士，将来补弥陀佛位。天台说圆教有四十二品无明，十住十行十回向十地及等觉共破四十一品无明，至破最後一品生相无明，所谓「金刚道後异熟空」，便登妙觉佛位。

巳三 正劝发愿往生

舍利弗！众生闻者，应当发愿，愿生彼国，所以者何？得与如是诸上善人，俱会一处。

在这里，佛又提醒舍利弗他们，生到西方既得不退，又能与许多大菩萨聚首一处，常亲教益，有这好的地方，那大家听此微妙法门，都应该发愿往生那个安乐国土。为什么缘故呢？因为能够和许多补处大士共同生活，只有快乐，没有一切烦恼痛苦了。

「众生闻者应当发愿」的众生，佛经说有十法界众生，即六道为六凡众生，二乘为独善众生，菩萨为大道心众生，佛为大觉众生。现在说的众生，除佛为大觉众生外，是指其他九法界的众生，都是听佛讲经的「闻者」。又此闻字很重要，如疏中说：「闻摄信义，愿摄行义，三事资粮，悉备于此。」因闻而信，因信而愿，因愿而行。故佛在本经中反覆劝闻，劝信，劝愿，共有四重：第一重，即今文「众生闻者应当发愿」，是初闻依正庄严的胜妙功德，劝应发愿。第二重，下文「若有众生，闻是说者应当发愿」，是闻一心持名、决定往生之说，而劝发愿。第三重、上文「闻是经受持者」，是闻持名佛护不退

而信愿摄受。第四重、下文「若有信者，应当发愿」，是总结闻已，信愿往生之心，更宜深切。由此而知弥陀如来的无尽功德，皆从信愿而产生，由持名而圆满。

「所以者何」？是徵问到底为什么缘故，要劝行人发愿求生极乐，不求生他方净土呢？意谓十方净土无量，即此娑婆世界，亦是释迦佛的化土，为何一定要劝人远离此土而往生西方呢？一因西方有「诸上善人」的补处大士所在，往生其间，净侣相伴，多闻熏陶，道业日增，有此胜缘，自易成佛。二因天道虽好，未出生死；二乘虽善，犹滞空寂，皆不名上善；唯菩萨破无明，见法身，能补佛处，始名上善。十方虽皆有净土，而今独劝往生西方，是便行者念佛心有所专，道业易成。寸香斋主有一首好诗，解答这个问题：「净土为何独指西？要令心念有归栖；一门入后入门入，初步迷时步步迷。直就下凡阶上圣，不离烦恼证菩提。莲华胜侣应相待，何日归来手共携？」

乙二 合明宗用二

丙一 寄用明宗二

丁一 正说行愿兼显往生三

舍利弗！不可以少善根福德因缘，得生彼国。

上文「正说分」（即正宗分）开首，分出「乙一正示体相，乙二合明宗用」二科，已有说明，本经依太虚大师「阿弥陀经讲要」分科，太虚大师是依窥基大师的弥陀通赞疏的分科法而来，与台贤诸师分法稍异。其解亦与诸家不同，即「以依正庄严为体」，「以往生不退为宗」，「以信愿持名为用」。前已讲完「乙一依正庄严为体」的经文，现在要讲「乙二合明宗用」，即在经文中把往生不退的宗，和信愿持名的用，相合叙说，互相发明宗和用的重要性。现在佛告知当机道：「舍利弗！那西方乐国，都是诸上善人所住的胜地，一个少善根，少福德的人，是往生不去的！」根是生长义，有纯正的心愿，精进

的行持，是增长善德的根本。现在说少善根和少福德，是修习三资粮的功用不够，功用不够，就不能达到「得生彼国」的宗旨；所以这一大段经文，是「正说行愿兼显往生」。即说明信愿行三资粮，同时兼明往生不退的宗要。

为什么少善根、少福德的人，不能往生彼国呢？善根可分为无善根、少善根、上善根三类。无善根是指普通人发凡夫心，凡夫虽能行善，亦有善根，只是世间法的善根，不是修出世间佛法的善根，所以说过火一点，是无善根，并不是说一点善根也没有，而是无出世的善根；少善根，是小乘只发小心自度，未发大心度人，名少善根；上善根，是无量寿经中说念佛的人，三辈往生，皆须发菩提心，才能往生，这是上善根。

福德因缘的定义：作福利社会人类的善事，名之修福；积聚善行，谓之为德。经中说：信、愿、持名为菩提正道，施、戒、忍、进为福德助缘。菩提正道是善根，一切助缘是福德。或正道多善根，助缘多福德。疏则说：「灵芝以善根为正行，属于持名；以福德为助行，

属之净业。」「海东以多善多福为正行，云是发菩提心；以少善少福为助行，云是执持名号。」二义看似相违，今若双为和会，则欲生彼国，须多善多福；今持名乃善中之善，福中之福，实为发菩提心往生彼国之最大最好的殊胜因缘。

再进一步来谈大善多善、或大福多福。什么是大善多善？如智论说：能证五菩提心为最善，即一、发心菩提，在无量生死中，能发大菩提心。二、伏心菩提，在能断诸烦恼，降伏其心。三、明心菩提、在明了诸法，不外一心。四、出到菩提，在得无生忍，出离三界。五、无上菩提，在坐大道场，成等正觉。什么是大福多福？此经著重持名念佛，一句弥陀，万德俱备，六度齐修，就是大福多福。因一句弥陀，万缘於下，

對於世事不起贪心，即是布施；既无贪心，不造众恶，即是持戒；不造恶业，不计人我，不争是非，即是忍辱；如是内心清明，道念无间，即是精进；由於殚精竭思，纯无妄念，即是禅定；正念照彰，不为他岐所惑，能破愚痴，即是智慧。这样，六字洪名，包含六度，才是大善大福，多善多福，才能顺於正道，往生彼国。可见持名资粮

108

，是含摄无量善根福德，不是一句阿弥陀佛法？什 善事都不做，便可 往生彼国，世间那有这样便宜的事啊！

關於善根福德因缘，對於学佛能否成功，非常的重要，多培福德善 根，自然是好的，但有时少了善福，吃亏的还是自己。现在讲一个少 善根福德的故事：

一日佛在禅坐，忽听到从地坑深处，发出叫救苦救难的凄声，佛 睁眼向地坑一望，知是扇陀多在求救。佛就问他：「扇陀多！你在做 什 呀？」「佛陀！我现在住在黑暗地狱里，非常痛苦，祈求大慈大 悲，救苦救难呀！」佛陀即放一线的光明，从黑暗深处透下去。扇陀 多看见一线光明，就用双手拉紧光线往上爬，刚爬了不久，在他脚下 就有许多受苦难的人，接二连三地跟上爬。扇陀多发现光线如丝，爬 上的人越爬越多，恐怕线会断了又跌下去，他就起了一个自私的心， 用脚板踩下面的人，想把他们踩下去，多踩几踩，光线断了，他们一 齐都跌下去了！至此，佛陀大叹一声：「扇陀多！你的业障太重，善 根福德太少，应该可以救你，不料你的自私心起，想踩人下堕，结果

109

又害到自己沉沦了！」由这故事可以领悟人生的哲理，一个人在世要 自利利他，多培植善根福德的好因缘，否则，不但难以上升，遇到逆 缘，反而又会跌堕下来了。

戊二 示正修持

舍利弗！若有善男子，善女人，闻说阿弥陀佛法，执持名号，若一日、若二日、右三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不乱。

这段经文，正是开示持名念佛的过程和持念法。

善男子善女人，是包括在家出家的四众弟子。四众弟子称善，在疏中解善字有两个意义：一是宿生植有善因；二是今生多作善事。宿生善因，是指这些人前世已闻阿弥陀佛法名号功德，所以今世一听佛名，心生喜悦；或宿世曾行佛道，或他方佛所的菩萨示现，固非凡人，

故称之为善。有些是今生善人之类。如华严经说：「宁在诸恶趣，
~?闻佛名，不欲生善道，暂时不闻佛。」足见其志意清静，信心坚

110

切，不以人天福乐为善，而以?佛名，多闻佛法为善，称之为善男子善女人，正合身分。这种善人，今听阿弥
陀经，知道弥陀洪名德号，执持名号，一心称念，必定会得到成功。执持的执是领受，持是任持。由於信愿
坚切，固执圣号，任持不忘，就能达到「一心不乱」的火候。

「若一日」至「若七日」，是假定念佛的时间，以求克期取证。但诸经所说，菩萨修行要经三大阿僧
只劫，为何净土法门如此容易，一日至七日念佛便修成功？先讲一段掌故听听：在「经律异相中说：「昔有
王害父，七日当堕地狱。有一尊者教其称念南无佛，可得免难。王便一心称佛，七日不懈，命终至地狱门，
称「南无佛」！全狱罪人，皆得解脱。」念佛七日得救，这或者就是念佛定期七日的滥觞？故今念佛七天曰
佛七，诵经礼忏曰七昼夜，持咒曰七遍，经中栏网行树曰七重，乃至家国祀祖曰七庙，教民礼仪曰七年，虔
诚斋戒曰七日之类，皆成为口头的术语了。

念佛为何有念一日成功，乃至念七日成功呢？这因众生根性有利

111

钝二种不同，做工夫的时间就有长短差异，大约可分多种七日来说：

(1)七日不乱：本经约根性不同，有一日至七日的差异。A利根的人念佛，只念一日，就得一心不
乱；钝根的人，要念七天，才得一心不乱；中根的人，念至二日、三日、四日、五日或六日成功不定。B利
根人念佛得入三昧，能够七日心不散乱；钝根的人得定，仅一日不乱，第二日就散乱了；中根的人，则若二
日、若至六日不乱不定。

(2)十日不乱：在无量寿经中说有念佛念到十日一心不乱的。如云：「斋戒清静，一心常念，十昼夜
不绝者，命终必生我刹。」又鼓音王经云：「若受持彼佛名号，坚固其心，忆念不忘，十日十夜，除舍散
乱，必得见彼阿弥陀佛。」

(3)七七不乱：这是克期念，即定期念七日不成，再念七日，念至七七四十九日，一心不乱，见佛往
生。如大集经云：「若人专念一方佛，或行或坐，五七七，现身见佛，即得往生」。

(4)九十不乱：有发愿念三个月，即九十天，以期见佛成就。如般舟三昧经云：「若人自誓，九十日
常行常立，一心系念，於三昧中得

112

见阿弥陀佛。」又文殊般若云：「九十日中端坐西向，专念於佛，即成三昧。」

(5)一日不乱：众生根性不同，亦有念佛一日而得成功的，如大本法藏发愿云：「一心系念於我，虽止一昼夜不绝，必生我刹。」

(6)十念不乱：十念，即念佛十声，能使心意不乱，亦得成功。如观经下下品云：「被人若逼，不遑念佛，十声称念，亦得往生。」此言其人平日造业深重，临终苦难或恶对逼至，得善知识开导，念佛十声，带业往生，亦得成就。

(7)十口不乱：宋朝慈云忏主，根据十念之意，演化为十口气念，即晨朝随气长短，念佛十口，时节到来，亦得往生。

(8)一句不乱：只念一句佛，亦可成佛。如法华经云：「若入塔庙中，举手或低头，一称南无佛，皆共成佛道。」不是念一句也可成功吗？一句种下菩提种子，何时抽枝发芽，只是时间问题而已。

总之，七日成功，一心不乱，不过是规定一个时间，使你限期取证；但这不一定限定念佛七日临终，便可往生，而是平日一七二七不断地念，念到时机成熟，如水到渠成，自然便会往生了。

113

「一心不乱」四个字，是持名的工夫到了极点，也是本经修持的极则。一、是妄浪平息，精神统一，不是口头虽念而心不一致；心，是拣除口虽诵而心不念；不乱、是拣心念虽能统一，而有时念，有时不念。所以念佛能念到一心不乱，无念而念，念而无念，智境合一，能所双亡，净业能事，於此毕矣。古德诗云：「念佛须期念到头，念到头时万念休；娑婆苦海风波息，稳泛西池莲藕舟」。平常的人，念佛未能一心不乱，大约有四个原因，即业障深重，念力不足，用心不专，念不如法所致。

古德有把「执持名号、一心不乱」的执持，分为事持、理持二种，今略解之：

(1)事持：如何是事相的持名念佛呢？要解云：「事持者，信有西方阿弥陀佛，而求达是心作佛，是心是佛，但以决定志愿求生故，如子忆母，无时暂忘」。念佛的人能觑透世情，淡薄物欲，观娑婆苦，慕净土乐，把佛名口念耳听、字字分明，句句相续，外绝邪境，内心

114

清明，行住坐卧，念不间断，名为事持名念佛。疏云：「初事一心者，如前忆念，念念相续，信力成就，名事一心，属定门」。这事持成功，破见思惑，感应身佛现，往生同居土和方便土。

(2)理持：如何是理性的持名念佛呢？要解云：「理持者，信西方阿弥陀佛，是我心具，是我心造，即以自心所具所造洪名，为系心之境，令不暂忘」。是观自本心，一念心性，寂而常照，成无量光；照而常寂，为无量寿；从光寿的自体，起信愿持名之用，一心称念，动静不二，名理持名念佛。疏云：「了知能念所念，更非二物，唯一心故。此纯理想，不专事相，观力成就，名理一心。属慧门摄，兼得定故。」这理

持成就，能破尘沙、无明烦恼，感报身佛现，往生实报庄严土。

其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前。

「其人」、是指那个念佛的人，他念佛念到一心不乱，到临命将终时，即见阿弥陀佛和观音势至等圣众现前，提携接引他往生净土。

115

佛法说有两种力量，可以左右一个人的升沉：一种是自力，凡人自己一生所作的善恶，到临命终时，一切好坏的境界，清清楚楚，分明现前：如作十恶五逆业，即见地狱道现前；造慳贪嫉妒业，即见饿鬼道现前；造愚痴业，即见畜生道现前；乃至造五戒十善业，见人天境界现前；若是念佛人一心不乱，即见净土现前，弥陀与诸圣众来迎。另一种是他力（佛力），即仰仗佛力庇佑和提拔，助之往生净土。故经说：「忆佛念佛，现前当来，必定见佛。」因每一位佛在修菩萨道时，都曾发愿度人。如法藏因地发愿说：「我作佛时，十方无央数世界，诸天人民，有发菩提心修诸功德，愿生我刹，临寿终时，我与大众，现其人前。」这就是佛的力量他力帮助，接引往生。

或者要问：十方世界无数人念佛，而阿弥陀佛只有一位，如何能普现诸身在各个临终人之前呢？佛有三身，法身本无来去之相，来去应赴念佛人的，是报身和化身；尤其是佛的应化身，随机赴感，千百万亿，那里会不能普应诸念佛人呢？如一月在天，千江有水，千江影现，有何不可。又在华严疏钞卷十六上云：「澄江一日，三舟共观；一

116

舟停住；二舟南北，南者见月千里随南，北者见月千里随北；停住之者，见月不移。设百千人共观，八方各去，则百千月各随其去。」三藏法数卷四解曰：「一月喻佛；三舟喻世间众生见佛不同。」这即是佛的法身一个不动；而应身无量，各随众生所见而不同，就是每个念佛人，临终见佛来迎的道理。但亦不可以临终既有佛来迎，何必平日辛勤来修，岂不多事？须知「平日不燃香，临时抱佛脚。」能否抱得到，那是毫无把握的！

是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛，极乐国土。

这个念佛修行的人，平时做了工夫，有定力，无妄念，所以临命终时，心不颠倒，就可往生弥陀的乐土。

「颠倒」有两种：一种是平时颠倒，一种是临终颠倒。人平时颠倒有四种，即是对於诸法的非常计常，非乐计乐，无我计我，不净计净，几乎是每个人都要犯这四例。义疏说，人临终亦有四颠倒：一、无善种起恶念。二无正信，起邪见。三、恩爱重，生系恋。四、苦恼逼，发猖狂。有此四种颠倒，便将念佛的正念失去，发生下坠的危险。现在

117

说的是念佛的人，他已念到一心不乱，所以很快就能往生乐国。观经说：「如弹指顷，生极乐国。」十疑论说：「动念即现净土，如人身在床梦，意识遍往西方，净土亦尔，动念即至。」所以说：「即得往生」，当然是比搭飞机还要快，因念佛念到心地清净，当处即现净土，弥陀也不在十万亿土之外了。所谓「唯心净土，自性弥陀」的道理，到这个时候，才会体验到是真实不虚的。

唯识学家，对於一个人临终死後生到什么地方，有一首偈说得很清楚。偈云：「佛顶眼生天，人心饿鬼腹，畜生膝盖离，地狱脚板出。」这是说，阿赖耶识是生命的总体，人临命终时，最後到阿赖耶识离开身体时，这一期的生命就完了。人死时，从下身先冷，冷至顶门，其暖相至顶上而尽，证明识从顶出，此人定生佛国；若识从眼出，眼最後冷，则生天界；若上下冷起，暖相至心而尽，则识从心出，定生人道；若腹最後冷，识从腹出，必生鬼道；若膝头後冷，识从膝出，则生畜道；若身体从头冷起，暖相至脚而尽，识从脚板而出，必堕地狱无疑。现在念佛的人，临终既有佛与圣众来迎，证知其为生命根本的阿赖耶识，最後必定是从头顶而出的。

118

戊三 再劝发愿

舍利弗！我见是利，故说此言。若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。

因念佛法门方便殊胜，佛陀於此再作结劝，劝听众发愿往生，故又提醒舍利弗说：「我见是利，故说此言。」「我」是佛自称，「见」是观察看到，「利」是方便利益，「此言」即是讲此净土法门。佛不说无益之语来欺骗人，既然这个净土法门对人是有利的，我们听了之後，现在应该发心多念佛，多修善行，将来临终时至，必定往生彼佛的乐土，亲近阿弥陀佛，并与诸大不退菩萨共同生活，结为胜侣。佛恐人根浅心粗，不肯信，不发愿，故无问自说，再作劝告。

佛教修行的法门，有禅、净、律、密四大宗，而以禅理为最高深微妙，以净土为最方便殊胜。不过禅理虽高深微妙，下手学禅却不容易，故学禅的人如不谨慎，往往走错了路头，变成了「野狐禅」，或者走火入魔。故永明寿禅师四料简中说：「有禅无净土，十人九错路

，阴境若现前，瞥尔随他去。」因此有青草堂禅师退落为晋鲁公，五戒禅师转世为苏东坡，圆泽禅师投生为牧童的掌故传出。至於学习净土念佛，走的路比较来得稳，容易修成功。故永明寿禅师说：「无禅有净土，万修万人去，但得见弥陀，何愁不开悟。」这是禅师由学禅而兼净土，提倡禅净双修的经验之谈，并非排斥禅宗，而来抬举净土；实则习禅者，上根利智，较为通宜，净土法门却是三根普被，利钝兼修，这是实情。

「我见是利」，是佛有五眼圆明，所以对净土法门的利益，见得很清楚。净土法门的利益，狭义的说，执持名号，一心不乱，往生见佛；广义的说，净土的依正庄严，以及横超三界，圆证四土，都是大利。所谓「念佛往生，如风帆扬於顺水，余门学道，似蚊子登於高山。」又此利，亦是二利之利，往生彼国，离苦得乐是自利；闻法悟道，倒驾慈航是利他。又此利，非普通无益之利，非世间功利之利，亦非事相福报的功德之利，乃是出世无漏功德的不可思议之利。因此、学佛的人要殷勤恳求，不可错过时机，自失大利，故劝「众生闻是说者，应当发愿，生彼国土。」

丁二 广叹当信寄彰不退二

戊一 诸佛赞叹劝信六

舍利弗！如我今者，赞叹阿弥陀佛，不可思议功德之利。

从这节文起，至六方佛赞叹，及「若已生，若今生、若当生……若有信者，应当发愿生彼国土」的一大段经文，古今大德所注本经之疏钞、要解、要释等，都把它作为「流通分」；而据太虚大师的研究分科，佛赞及六方诸佛同赞的经文，仍属「正宗分」（今解作正说分），因经中所赞文意，还是赞弥陀的依正庄严和往生不退的功德，故不入流通分。至下自「舍利弗，如我今者称赞诸佛」等文，才判为流通分。

上文「寄用明宗」，先说「正说行愿寄显往生」，即有行愿才能往生，现在第二科是「广叹当信寄彰不退」，有行愿往生，还须叹信

坚固其心，才能彰显不退的宗旨。这节文中，佛说不但我现在讲阿弥陀经，称赞弥陀功德不可思议，六方诸佛亦都在称赞弥陀的功德，有不可思议的大利。这利不是世间的利益，乃出世不可思议的利益。出世不可思议

之利，可以提出几点：一、依据本经修学净土法门，可以横超三界往生，不必渐次断惑证真，所以不可思议。二、佛有无量法门，如世间行路，有难有易，有舍财物甚至身命，难行能行，难忍能忍，都 不易达到目的，而此经所倡的净土法门为易行道，只要念佛，就可成道，所以是不可思议。三、此一法门，在无量寿经中谓为「异门方便」，是一个与诸宗有所不同的念佛法门，不但念佛可以成道，还可以带业往生。大集经云：「末法亿万人修行，罕有一人得道，唯依念佛法门，而得度脱生死。」所以不可思议。四、念佛法门三根普被，不但利根上智的大士如文殊、普贤、观音、势至等发愿念佛，提倡净土，勤求佛道；就是一字不识的愚夫愚妇，亦可由念佛而成佛，所以不可思议。

已一 东方佛赞

122

东方亦有阿耨多罗三藐三菩提佛、须弥相佛、大须弥佛、妙音佛，如是等沙数诸佛，各於其国出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经！

现在正说六方诸佛称赞阿弥陀佛的功德。唐译本经，列有十方诸佛，今简略为六方，亦包括十方的意义。六方之中，即教主释迦牟尼佛，以及前後、左右、俯仰、而成六方，故不言中央。

东方为四方之首，亦为四季之春，在八卦中属震，震则动，动则万物生长，含有智慧的意思。智慧之出生，为万法之先导，表学佛必以智慧为始，故首举之。而经中比丘以舍利弗为首，菩萨以文殊为首，皆为智慧第一的表徵。

诸佛的德号，多以智悲喜舍，或行证因果等文立名，顾名思义，经典之中多不解释，注释者顺俗解释，亦多为方便初机理解而已。

123

阿耨多罗三藐三菩提佛：华译不动佛，即法身佛，其体如如不动，从体起用而生万法，如春生万物，为群动之首。或佛证中道，不为二边所动，故立其名。

须弥相佛：须弥山名，华译妙高，四宝所成，清丽庄严，相好无比，以喻佛之德相。以下三尊，都以须弥为喻，言其智慧无量，妙如须弥，道德超越，高逾须弥，百福所成，九界众生，多难望其项背，故称妙高。

大须弥佛：喻此佛德，高如须弥。维摩经谓：「名称高远，喻於须弥。」

须弥光佛：须弥四宝所成，日光反映，山光四射，喻此佛之光如须弥，隐蔽众山。

妙音佛：佛以八音说法，悦可众心。维摩经云：「佛以一音演说法，众生随类各得解。」佛本一音说

法，众机领受不同，而有八音的 感触。 如是等?沙数诸佛：是印度四大河流之一，发源於大雪山

124

顶的阿耨达池，从南边流出，阔四十里，沙细如粉。佛时在?两岸 讲经传道，凡是遇到数目多的东西，常举跟前的河沙为喻。东方阿?出? 、须弥相、大须弥等佛，多如河沙，现只举出五位，略作代表而已 。

东方有?沙那 多的佛，各在他的教区，伸出「广长舌相」， 遍覆三千大千世界，用最诚实不欺的话，来赞叹阿弥陀佛的不可思议 功德。广长舌相，左右为广，前後为长，是佛的三十二相之一，多劫 修因，离口四过，故报感长舌之相。但这长舌，不是「长舌妇」的那 种长舌，如粤语说的「拜神唔见者一只鸡」，喋喋不休。佛的长舌相 ，是从不妄语得来的好报。要解云：「常人三世不妄语，舌能至鼻； 藏教果头佛，三大僧只劫不妄语，舌簿广长可覆面；今证大乘净土妙 门，所以遍覆大千，表理诚称真，事实非谬。」慈恩大师说：「佛之 舌相，证小则覆面至发际，今覆大千世界，证大乘也。」平常人有为 国家作说客的信口雌黄，言过其实，叫做掉三寸不烂之舌，毁誉抑扬 ，难可尽信。今佛无量劫来，不打妄语，久积功德，故感此长舌的

125

胜报。」谚谓舌长而广，谓之贵相；若只广而不长，或长而不广，或 短小伸缩不灵，是因前世好讲是非，饶舌多嘴，所得的果报。

华严经离世间品说菩萨有十种舌相：一分别解说一切众生无量行 舌。二开示演说无尽法门舌。三赞叹诸佛无尽功德舌。四说法无尽辩 才舌。五演说无尽大乘法门舌。六普覆十方虚空界舌。七普照一切佛 世界舌。八平等赞叹一切众生舌。九随顺诸佛令欢喜舌。十降伏一 切魔及外道，除灭生死涅槃舌。菩萨之舌有如此功德，佛的广长舌相 ，功用更不可思议，所以说它是「遍覆三千大千世界」。遍是周遍， 覆是遮盖。三千大千世界，是一个化佛的教区。俱舍颂说：「四大洲 日月，须弥庐欲天，梵世各一千，名为小千界；此小千千倍，说名为 中千；此千倍大千，皆同一成坏。」佛说法的舌，伸出来能遍覆整个 三千大千世界，使法音普闻，这在众生方面，看来是形容佛的舌相不 可思议；而在佛的方面，佛已证无分别智，到了绝对的境界，对 於一 切事物，早无长短高低，左右远近之相，所以即使舌头远覆三千大千 世界，也等於近在眼前罢了，没有什 值得惊奇的；听众的境界，本

126

来是相对有分别的，但能看到、或理会到这个甚深的意境，亦是佛力 加被之所使然，也没有什 值得怀疑与

惊怪的。

可是佛陀为何有这「广长舌相」的功德神力的妙用呢？这是佛持不妄语戒，「说诚实言」，所感得的福报。借金刚经来说，佛有五种诚实的语言，即在「如来是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者」所致。所以佛敬告听众道：「汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经！」护念、是佛身护心念。念佛之人，佛力保护，令具安稳，没有障碍；佛心忆念，令其道心精进不退。故观经云：「念佛之人，阿弥陀佛常住其顶。」又云：「念佛众生，摄取不舍。」这可证明念佛的人，为本师所摄受护念，亦为十方诸佛同所护念。

已二 南方佛赞

舍利弗！南方世界，有日月灯佛、名闻光佛、大焰肩佛、须弥灯佛、无量精进

127

佛，如是等？沙数诸佛，各於其国出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

佛把东方世界有诸佛在称赞弥陀的话说完，接上对舍利弗说：南方世界，亦有沙数那多的佛，在称赞弥陀的功德。南方有些什佛呢？略解如下：

日月灯佛：日是太阳，月是月亮，灯有油灯和电灯，它们都是有光，能照破黑暗。比喻这佛已证圣果，常放戒光、定光、慧光的三学之光，照破见思、尘沙、无明的三惑烦恼，庄严法身，般若、解脱三德的灵光，故以前立名。

名闻光佛：名谓名称，闻谓普闻，光即声光。是说这佛的名称声光，普闻於十方世界，大作佛事。

大焰肩佛：肩谓两肩，有荷负的功能与职责，表佛以权实二智，荷担教化众生的重责；焰谓火焰，有照耀燃烧的功能，表权实二智照明事理，燃烧众生一切的烦恼之薪。这佛亦以比喻立名的。

128

须弥灯佛：须弥最高，在四洲之中，置灯其上，则光照四大部洲；这表示佛的中道最高的智慧光明，悬於清空？四方无远不照，无暗不破，因以立名。

无量精进佛：无量是数目之多。无量有二种：一时无量，指心，无有间断。二事无量，即广大心，普度众生。精进亦二种：一身精进，读诵礼念，勤劳不懈。二心精进，理想无间，运用无相六度，无量劫来，行化永不休息，因以立名。

「如是等」下的经文，六方都是相同的，东方佛赞文中已略解释，其他五方，如文可知，不再重覆。

已三 西方佛赞

舍利弗！西方世界，有无量寿佛、无量相佛、无量幢佛、大光佛、大明佛、宝相佛、净光佛，如是等沙数诸佛，各於其国出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

129

无量寿佛：无量寿、是阿弥陀的译义，但这佛非即阿弥陀佛，是和极乐世界导师阿弥陀佛同名的佛，并非同是一个佛。古德解有二义：一、如灵芝律师等所说，诸佛同名甚多，这位佛决非法藏比丘所成之佛，以本佛不应自己赞叹自己。净土忏文亦说，西方有「三十六万亿，九千五百，同名同号，阿弥陀佛。」二、设若自己赞叹自己，理亦无妨，以佛权宜方便导引众生，令生胜心，亦无不通，况佛已无我相，不同普通人自己鼓吹自己，有所企图。

无量相佛：是指佛的化身三十二相八十种好，或报身的微尘相好。

无量幢佛：幢是法幢，或幢宝盖之类，悬挂佛殿，以庄严梵宇；或供养三宝，以表敬仰；或高悬於门外刹竿之上，以示摧邪显正之超胜。疏钞谓幢有七义，约之成五：一、高显义，谓幢高竖，喻佛位极尊。二、建立义，谓幢左右双竖，喻佛以悲智并还，建立众生和菩提。三、归向义，谓佛道无上，普为众生之所归仰。四、摧折义，谓佛定力坚固，摧折一切魔军。五、灭怖义，谓幢力可消灭一切恐怖。如帝释告诸天

130

众：「汝等与修罗战时，如有恐怖，当念我七宝幢，其怖即灭。」这比喻佛得四无所畏，众生念佛，佛力庇护，一切恐怖，都可远离。宝幢虽有多义，今取「高显」一义，以高幢喻佛位极尊已够了。

大光佛：大光普照，表佛有化他之用。普通正人君子，读圣贤书，及学佛用功有心得的人，晚睡胸有光出，鬼神畏而远离。诸天人亦有身光，不假日月；二乘小果罗汉，大乘因地菩藤，皆有身光。比佛为小；佛光映蔽一切，故以大光目之。

大明佛：以喻立名，谓佛以大智，已破诸惑净尽。

宝相佛：佛的相好庄严，如宝的可尊、可贵、又可爱。如钞引经言：佛有八万四千清净宝目；毫相如琉璃筒；胸相如紫磨金；肉髻相如甄叔宝。这不过三十二相、八十种好中举他一二相好而已。

净光佛：佛德清净，能发妙光；以有染有漏的智慧，不发妙光，惟佛无染无漏的智慧，才发清净庄严的净光，故以为名。

已四 北方佛赞

舍利弗！北方世界有焰肩佛、最胜音佛、难沮佛、日生佛、网明佛，如是等 J?? 数诸佛，各於其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

焰肩佛的立名，代表权实二智，已如前解。

最胜音佛：指佛的音声清美圆润，为任何音声所不及。佛具极好、柔软、和适、尊慧、不女、无误、深远、不竭的八音。在三业中修得口业清净，故感得最胜的妙音。

难沮佛：沮与阻通用，止竭的意思。又沮有二解：一破坏义，佛德坚密，不可破坏；二水名，水能冲物。佛证法身，已得金刚不坏之体，不为烦恼横流所能冲荡，故名难沮。

日生佛：日生谓太阳初出，能照破暗夜。比喻佛的觉悟，以本觉智，照始觉理，朗然大悟，如日东升，故以为名。

网明佛：此佛亦以比喻立名。网是罗网，以线织成；明是从网中

现在的网是有光明的，当然是宝珠织成的宝网。比喻这尊佛，善於放光，又善於说法，字字珠珠，句句金玉，故名网明佛。

巳五 下方佛赞

舍利弗！下方世界有师子佛、名闻佛、名光佛、达磨佛、法幢佛、持法佛，如是等?少数诸佛。各於其国出广长舌相，遍覆三千大千世界，说设实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

下方世界，在我们住的世界底下。我们住的世界是地轮、地轮下面是水轮，水轮下面是金轮，金轮下面是火轮，火轮下面是风轮，风轮下面是空轮，空轮下面就是下方世界的无色界、色界、欲界，人间；再下面又是水轮、金轮等另一个下方世界。如是世界，重重无尽。

师子佛：师子为百兽之王，威猛之力能制伏百兽。永嘉证道歌云：「狮子吼，无畏说，百兽闻之皆脑裂。」师子威震百兽，比喻佛陀

说法，高提正令，邪魔外道，震慑降伏。

名闻佛：这佛说法度生，名称普闻十方世界，使无量众生，离苦得乐。

名光佛：此佛名称普闻，又能放大光明，普照众生，使无明愚暗，豁然开朗，踏上光明的大道。

达磨佛：达磨梵语，华译曰「法」。法是轨持的意义，即以法义任持自性，增长法身，成为己德；又能以法义轨生他解，令诸众生，都能证得法身，解脱一切烦恼的缠缚。

法幢佛：修持佛法以自利，宣扬佛法以利他，高建法幢，因之立名。持法佛：持法有二义：一是执中名执，即不堕有边，不堕无边，善持中道妙法。二是执守名持，守持此妙法，流通三世，使慧命相继，三宝不绝。

已六 上方赞佛

134

舍利弗！上方世界有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大焰肩佛、杂色宝华严身佛、娑罗树王佛、宝华德佛、见一切义佛、如须弥山佛，如是等沙数诸佛，各於其国出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

上方世界是在我们住的这个世界的上面，它的组织以须弥山为中心，山腰四面是四天王天，山顶是忉利天，再上是夜摩天、兜率天等、欲界六天，及色界十八梵天，无色界四空天。再上去是空轮、风轮、火轮、金轮、水轮。水轮之上地轮，又是另一个上方世界的人间，也是重重无尽的无量世界。

梵音佛：梵是清净义，音是佛说法的音声。佛音清净，没有杂染。佛法以大乘法为纯一清净，以余乘法润入不纯为杂染；这佛唯以一乘大法化导众生，纯一无杂，梵行清白，故以立名。

宿王佛：宿是天上的星宿。月称星宿之王，一切的星光，都不及

135

孤月的独明，比喻佛为十法界之极尊，九法界的众生，皆不能与佛比拟。正如月为宿王，逾於众星，而佛为法王，於法自在，情形彷彿，故以为喻。

香上佛：香上是香之最上者。普通的香，有线香、有塔香、金龟香等等，而以檀沉香为最上。佛法则以功德为香，而诸功德香中，尤以戒香、定香、慧香、解脱身香，解脱知见香的五分法身功德香为最上。此佛证得五分法身香，故以香上为名。

香光佛：香气芬芳，有避恶除秽的作用，比如佛除烦恼的断德；光喻智光，有照破烦恼的功能，以比佛的智德。断德与智德具足，可谓「香光庄严」，乃以名彰德。大焰肩佛：此佛与南方世界的大焰肩佛同名，义表权实二智，两肩荷负，见前已解。

杂色宝华严身佛：杂色是青黄赤白黑等五色，宝华是珍珠众宝结成的华；严身即用这杂色庄严其身。

这也是比喻以佛法讲，华是万行的因华，严是庄严的果德，行者因地修六度万行的因华，到佛果位，

136

便有三十二相，八十种好的果德庄严。这果德，是指证悟法身。菩萨虽分证法身，若未修万行，名「素法身」；而佛是一切智人，如已四等六度，种种行门，无不备集，积功累德，才能助显法身的庄严。

娑罗树王佛：娑罗译义坚固。此娑罗树，是树中之王，质地坚美，岁寒不凋，斧斫不损。佛证法身，感不能摇，境不能动，超出三界，众圣中尊，如树王之坚美自在。

宝华德佛：宝华身有四德，以喻佛身的四德：岁寒不凋，以喻法身的常德；自发香气，以喻法身的五分乐德；悦乐众心，以喻法身的我德；莹洁明丽，以喻法身的净德。

见一切义佛：一切义，包括世间出世间的一切义理；这一切义从事相上看，有世间出世间千差万别不同的义理；若从理性方面观察，一切差别不同的义理，在平等的第一义谛中，都无差别，平等一如。这种甚深义理，有知其别而不知其总，有知其偏而不知其圆，唯佛总别明了，偏圆俱知，所以能见一切义，在他做太子悉达多时，已起名「一切义成」，即有「见一切义」的意思了。

137

佛说本经，赞叹弥陀不可思议功德，同时亦为六方诸佛所共赞叹，证知佛是言言诚恳，句句真实。六方诸佛都称赞此经具有不可思议功德。此不思议功德，前已解说，今略言之，复举四义：一、弥陀法施广大，具足无量光寿。二、神化周遍莫测，水鸟树林，都会说法度人。三、本经所说的净土法门，都是世人难信之法，而佛能以德感化，使人信受而行，得大实益。四、奉行此法，所得的果报是往生不退。具此四种功能，故佛结劝道：「汝等众生，当信是称赞不可思议功德、一切诸佛所护念经！」

戊二 闻持护念不退

舍利弗！於汝意云何，何故名为一切诸佛所护念经？

上说六方诸佛，都称赞本经具足不可思议功德，为一切诸佛之所护念，恐有人听了起疑心：为何此经有这么大的功德，为六方诸佛所赞叹护念呢？於是佛叫一声舍利弗，把这个问题??为何本经称为「一切诸佛所护念经」？佛就无问自说，在下文自动地把本经名为「一切

138

诸佛所护念经」的道理解答出来。

有关本经的经名，现照佛口说出的是「一切诸佛所护念经」；但照六方佛所共「称赞不可思议功德」，若加上这个名字，应具名「称赞不可思议功德一切诸佛所护念经」。坊间流通本简称「阿弥陀经」，是罗什大师随顺此方好略的习惯译成，且巧合持名的妙行，因此一提经名，就知执持名号的重要了。在唐朝玄奘法师，则译为「称赞净土佛摄受经」，是照意义译出。其实三个经题，名目译略稍异，意义还是融通无碍的。

舍利弗！若有善男子善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子善女人，皆为一一切诸佛之所护念，皆得不退转於阿耨多罗三藐三菩提。

本节文正是佛的答覆，本经为何称为一切诸佛所护念经：「舍利弗！由现在到将来，如有善男信女，听了本经能受持其义，或听闻诸佛尊号记忆不忘，这些善男信女，都会得到诸佛的保护，最後都可证得无上菩提的智果。」「阿耨多罗」义译无上，「三藐三菩提」，义

139

译「正等正觉」，「无上正等正觉」就是证到最高位的妙觉佛果。

这「闻是经受持者」，包括两个意义：一、闻即闻慧，受即思慧，持即修慧。二、闻即信义，受即愿义，持即行义。表明这些善男信女，听了经能够从闻、思、修的三慧，修信、愿、行的三资粮；或一心持名，净念相继，证入念佛三昧。有此功夫，故能得到诸佛的护念，精进不退，辗转增上，所以能直证无上菩提的佛果。

但闻经受持能得成功，是在受持的时候，须要专心受持，诚心受持，善心受持，始易生效；若如「小和尚念经，有口无心」，则「口念弥陀心散乱，舌头喊破也徒然了！」故念佛须要虔心，方可获得实益。经云：「末法亿万人修行，罕一得道，惟依念佛得度。」念经念佛的好处：一可灭恶生善，二佛从经出，三佛护不退。大本云：「当来之世，道法灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经多住百年，过此以往，无量寿经亦灭，唯余阿弥陀佛四字。

平常说：「人身难得，佛法难闻。」闻经更能受持，尤为难得。大本经云：「多有菩萨，欲闻此经，而不得闻。」菩萨尚难闻此经，

140

何况二乘人及普通凡夫？又云「若不往昔修福慧，於此正法不能闻；已曾钦奉诸如来，故有因缘闻此义。」

华严偈云：「宁受地狱苦，得闻诸佛名；不愿生天中，而不闻佛名。」以地狱虽苦，若闻佛名，就有往生净土的机会；若在天堂，耽著欲乐，或贪禅味，反而沉迷不觉，长沦生死苦海了。

是故舍利弗！汝等皆当信受我语，及诸佛所说。

这是佛劝告舍利弗等大众，对我佛上面所说的话，应当要相信领受；并也应信受六方佛所赞叹的话，不用怀疑，自失大利。

我语的我，是佛自称。我语即指前文说的极乐世界的依正庄严，及执持名号，劝发愿往生的话。诸佛，不但指六方诸佛，也普指十方诸佛，和释迦佛所共称赞的念佛求生净土的法门，应当信受奉行，发愿往生。

丙二 归宗示用

141

舍利弗！若有人已发愿、今发愿、当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转於阿耨多罗三藐三菩提。於彼国土，若已生、若今生、若当生。

这段科文叫做「归宗示用」，归是结归，宗是宗旨，结归到宗旨是在往生不退。即上文说了许多话，宗旨都在劝人念佛可以往生不退；但要往生不退，须要劝发大愿，以示所起的作用。有愿必成，也是自然的道理，因信无愿不立，愿无行不成。若厌娑婆苦，依苦集二谛，发众生无边誓愿度、烦恼无尽誓愿断的二愿；若欣安养乐，则依道灭二谛，发法门无量誓愿学、佛道无上誓愿成的二愿。照此四弘誓愿的目标来做，才能实现往生净土的理想。

发愿往生的人，先後可分三类：一、已发愿，是已往生西方，这是在过去阿弥陀佛成佛十劫中发愿往生的人。二、今发愿，是指现在听经後发愿求生的人。三、当发愿，是当来听经後发愿，在未来生净土的人。这些人，发愿生彼阿弥陀佛国，即於无上正等正觉的佛道，不再退转。同时在极乐世界的那些人，就是在释尊说此经以前发愿往生的，

142

谓之已生；或正在佛说此经时代发愿往生的，谓之当生。

在「要解」中提出一个问题：今发愿应言当生，为何说是今生呢？答意有二：一约一期生命今，则现生发愿持名，应言临终当生净土；二约一念名今，则念佛功德不可思议，一念相应一念生，念念相应念念生，妙因妙果，不离一心，如秤两头，低昂时等，不必待娑婆报尽，才生七宝池中，只今信愿持名莲萼早已

标名，金台现影，净域 栖神，已非堪忍界内之人了。

是故，舍利弗！诸善男子，善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。

在这里，世尊又告舍利弗，劝听众们不论他是男子女人，已有善 根，听了此经有信仰的，应当发愿，才能生到极乐世界。净土法门， 最注重信而不疑，则有愿必生；否则虽然念佛，临终往生不成，终必落 於疑城，难以直往莲邦。故释尊婆心切切，在上文已有三番四次，劝 闻、劝信、劝愿、劝行的经过，含有四重意义：

第一重：在正说分中初劝云：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国

143

。」这是宣说净土依正庄严，环境殊胜。且与诸上善人俱会一处，故 劝他们听後，应要发愿求生净土。

第二重：在正说分中「若有众生闻是说者，应当发愿生彼国土」，是闻执持名号，一日至七日，一心不乱，决定可以往生，故再劝愿 大众发心向往净土，不可错过机缘。我曾写过一偈自警云：「佛在我 心头，何须向外求，迷真每逐妄，错过几千秋！」

第三重：在正说分六方诸佛称赞护念之後，有「闻是经受持者， 及闻诸佛名者」，皆得诸佛护念不退，故应信受愿行，证取菩提。 第四重：就是本文在正说分尾，「若有信者，应当发愿，生彼国 土」，只要自己信愿坚切，欲生便生，欲证就证；但须知生无生相， 证无证境，所谓「生则决定生，去则实不去。」其义甚深，其理微妙 。求生净土有这样大的利益，所以我佛苦口婆心，一劝再劝，而三劝 四劝，使听者有动於衷，走向大乘佛法的净土法门，一心执持名号， 以期证取无生，切不可轻易放过，到了懊悔，已是噬脐莫 及！

讲解至此，为本经中心的正说分??即正宗分经文，已讲完了。

144

甲三 流通分三

乙一 诸佛互赞功德作证

舍利弗！如我今者，称赞诸佛不可思议功德，彼诸佛等，亦称赞我不可思议功 德。

本讲义从这段文起，才是流通分的开始。上面六方诸佛称赞护念 ，窥基、太虚大师的意思，应判属於正说分，因为互赞弥陀佛及净土 依正庄严的功德，互相发挥本经的特长，更见本经之价值，所以六方 诸佛称

赞的一大段文，判归正说分??即正宗分才好。

「如我今者」的我，是佛自称。不可思议功德，是指净土的依正庄严。这节文、在唐译作：「如我今者，称扬赞叹无量寿佛。」什译今本作「称赞诸佛」，义通无违，盖唐译以弥陀该括诸佛，佛佛道同；今经以诸佛该括了弥陀，以弥陀为诸佛中的一佛，法身相同，如华严颂云：「十方诸如来，同共一法身，一身一智慧，力无畏亦然。」是

145

则弥陀即诸佛，诸佛即弥陀，自他不隔，已到了绝对境界。

而作是言：释迦牟尼佛，能为甚难希有之事，能於娑婆国土，五浊恶世，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生说一切世间难信之法。

释尊在称赞六方诸佛，六方诸佛亦在称赞释尊，他们是怎样在称赞释尊呢？「而作是言」，就是这样在说：「释迦牟尼佛，真是最难得，最希有，他能在五浊恶世的娑婆世界中，不为种种的逆境打退道心，修行成佛；同时又为一切世间的众生，说了这难信之法的净土法门，来化导他们，使他们能够难信能信。所以是甚为难能，甚为希有！」

释迦牟尼佛的解释：释迦是姓，义译能仁，能够仁爱於人，即是慈悲利他，属於福德庄严。牟尼是名，义译寂默，是自有定功，烦恼寂灭，其心默然不动，与道相应，是自利的功德，属於智慧庄严。具

146

足自他两利，福慧双修的智德庄严，称之为佛。佛具云佛陀，又译觉者，即觉悟的圣者，他的工夫，已到了自觉、觉他、觉行圆满的程度，号为三界导师，四生慈父，就是当年印度释迦族中那位悉达多太子，出家修道，成为释尊的伟大圣者。

释尊「能为甚难希有之事」，是指下文成道和说法的两件难事：一、在净土成菩提，已是难事，而释尊能在浊世成佛，更是难中之难，故说甚难。二、对浊世众生演说方便的渐教法，已是希有，而释尊能为说但持弥陀名号，便可横截生死流，顿超涅槃峰的净土法门，使他们能够承受信仰，是为希有中之更希有，故说为「甚难希有」。

弥陀要解说：「诸佛功德智慧，虽皆平等，而施化则有难易：净土成菩提易，浊世成菩提难；为净土众生说法易，为浊世众生说法难；为浊世众生说渐教法易，说顿法难；为浊世众生说余顿法犹易，说净土横超顿法尤难；为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观，已是不易，说此无藉劬劳修证，但持名号，径登不退，奇

特胜妙、超出思议第一方便，更为难中之难。故十方诸佛，无不推我释迦世尊最为勇猛也」

147

。这是说明净秽两土施化比较难易，显出释尊的难行能行的勇猛精神，为我们末世业重众生，开出这一念佛法门，劝闻、劝信、劝愿、劝行，一再而三，苦口婆心，无非是为我们超脱轮回，离苦得乐而设想。我们应思努力修学，幸勿辜负自己，又辜负了佛陀的法恩！

娑婆国土的娑婆是梵语，义译「堪忍」，是教主释尊教化的教区，包括一个三千大千世界。堪忍的意思，是说此界众生，在此五浊恶世，忍受众苦，而迷不知返，不生厌恶，不思出离。因此得名为「堪忍世界的众生」。悲华经云：「是诸众生忍受三毒及诸烦恼故」。同时诸佛菩萨，烦恼已断，本无苦难，而为教化我们这些迷而不知返，堪忍众苦的众生，出生入死，和光同尘，代诸众生，受大苦难，不思出离，如地藏之宏誓，观音的大悲，牺牲为法，不舍有情，亦不无堪忍意义的存在。

五浊恶世，是我们住的娑婆世界，五浊净化了，变为五清净土，就是阿弥陀佛教化的极乐世界。现把五浊恶世的意义，略解如下：

一、劫浊??劫、具名劫波，译时分。即最长的时间。现代语亦可译为

148

时代。劫浊，即是混浊不清的时代，或不好的环境。劫在佛经中研究分析，有大劫、中劫、小劫。一大劫中，各有成住坏空二十个小劫，辗转增减，人寿增至八万岁，增之极点，名为增劫；再由百年减一岁，人寿减至二万岁，即入劫浊。其时刀兵、战争、水火、饥馑、瘟疫等灾难流行，世多荒乱，民不聊生，故名劫浊。这劫浊没有别体，即以其他四浊的影响力，使世界扰乱，社会不安，就造成了劫浊。

二、见浊??见浊即是人的知见不正，主观的成见深不可拔，造成思想界的紊乱，人我思想不同的斗争。约有五种偏邪不正的知见，叫做五利使，织成精神不安的局面：(1)身见，即我见。不知五蕴本空，四大非有，执身为我妄生贪著，造诸恶业，名为身见。(2)边见，即偏见，偏於一边，不得其中。如左倾右倾，执空著有，一元多元，有神无神等论，都是边执见。(3)邪见，是以邪心取理，颠倒是非，拨无因果，毁谤圣贤，断诸善根，名为邪见。(4)戒取见，即戒禁取见。应戒则戒，应禁则禁，是持禁戒，本是好的，而因他的见解不正，虽持种种邪戒，与理乖违，枉受众苦，非因计因，徒劳无功，却自以为是对的

149

，坚执己见，取著不舍，名戒取见。(5)见取见，等同普通所说的成见。见取，是一般邪见的凡夫外道，所执

的错见，执定自己所修之错行，以为可得圣果，未证谓证，非果汁果，取著为胜。如担麻弃金，自以所见为是，名见取见。

三、烦恼浊??烦是昏烦，恼是恼乱。有了烦恼，使人在心理上昏烦 纳闷，恼乱不安。烦恼亦有五种，叫做五钝使，即贪、瞋、痴、慢、疑。合共构成了烦恼之体质。此五种烦恼，其性愚钝，不如上文五利使的见惑，见解锋利，故呼为五钝使。使即趋使，由五钝使或五利使这些烦恼，都会驱使我们造诸罪业，入於恶趣，故不论利钝，皆名为使，使亦是烦恼的别名，如结、缠、惑等之名词一样。

五钝使烦恼，(1)贪使，即私欲炽然，贪取无厌，对於世间的名、色、财、食、睡的五欲，或佛经说的色、声、香、味、触、法的六尘，看不破，放不下，耽著不舍。困绑自己，使自己不得解脱自在的生活。(2)瞋使，在违情的逆境上生起恚恨，瞋怒发忿，不能容忍，恼乱自他的情绪。(3)痴使，在非逆非顺的情境上，生起愚暗，痴迷不了，

150

不能觉察，造诸罪业。(4)慢使，对於他人，生起 傲心，自持轻他，不能恭逊，造诸慢业。(5)疑使，是使心犹豫不决，对於一切善法，失去信念；或於师、於法、於己所信仰者起猜忌心，不能抉择，都属疑使。

在心理上说，凡是烦扰我心，使之不得安宁，热恼我心，使之不得清凉，都名烦恼。在果报上说，由於贪而感受寒热饥馑，由於瞋而感受刀兵战斗，由於痴而感受病痛缠绵，由於慢而感受两不相和，由於疑而感受互相猜忌，都谓之烦恼浊。若能念佛净化身心，即可破烦恼浊而成清净土了。

四、众生浊??众是众多，生是生命，浊是混浊。凡是有情界有生命的个体，死此生彼，往来不绝，谓之众生；造三毒业，六道流转，所生处处，粗恶卑陋，谓之众生浊。众生所以浊，是以见烦恼为因，造有漏业为缘，感受粗陋弊恶的五蕴身为相。其相陋劣、是色蕴；其心陋劣，是受想行识四蕴。这五蕴身，都是无常、不净、苦空、无我，故是粗恶陋劣。唯有依念佛法门，心心厌离娑婆的陋劣卑恶，念念欣

151

恭极乐的庄严殊胜，才能超脱众生浊而上升净土。

五、命浊??命即生命、或命根。我们人的外色和内心互相连系，寿、暖、识三种相持不散，就是命根的存在。命根不固，即生命短促，谓之命浊。从前佛世时代，活到百岁的人很多，现在的人活到百岁的 是很少了。古诗十九首中说：「人生不满百，常怀千载忧！」现在的人寿，大众平均算起来，恐怕四十岁也没有了。人生生命的短促，如石火中的电光，狂风里的灯烛，刹那不住，随时熄灭，所以说是命浊。

在五浊中，见浊和烦恼浊是因劣，众生浊是果劣。若能多称佛号，一念相应，可以转五浊的恶因，成为五清的胜报，即转劫浊为清净海会，转见浊为无量智光，转烦恼浊为常寂光土，转众生为莲花化生，转命浊为无量福寿。当处即是，不费时劫，所谓「不用三只修福慧，但将六字出乾坤。」便是这个境界。

这个净土法门，只须精持佛号，就可随愿往生，有如此殊胜的学佛而成佛的方法，所以释尊大雄、大力、大慈悲，不畏此土刚强难化的众生

152

，奋勇地为众生作不请之友，来一个无问自说，负责教导，使六方诸佛亦为之欢喜称赞：「释迦牟尼佛，能为甚难希有之事，能於五浊恶世，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提；为诸众生，说是一切世间难信之法。」

在这节文中，说释尊出生於五浊恶世，甚难希有，含有二重甚难之意，才成为希有难能的奇事：

第一重难是说释尊得道难：释尊在浊世中修行，得成无上菩提之道，甚为难能！在得道中亦有二难：一、生善世修道，境遇顺利，助道缘多，成道不难；生在浊世修道，环境恶劣，逆缘多而助缘少，得道为难。二、生在恶世修道，得成小果不难；而今释尊生在浊世发菩提心，修菩萨道，难忍能忍，难行能行，证得无上菩提的大果，是为甚难！要解中说，在净土修道成菩提易，在浊世修道成菩提难。有十种原因：(1) 净土常常见佛故易，浊世不常见佛故难。(2) 净土常闻弥陀圣众，华鸟树林说法故易，浊世不常闻法故难。(3) 净土一生补处，诸上善人俱会一处故易，浊土恶友相处逆缘引诱多故难。(4) 净土无有魔事故

153

易，浊世群魔外道恼乱故难。(5) 既生净土即不受轮回六道故易，浊世轮回六道永无休息故难。(6) 极乐无三恶道故易，浊世恶趣易堕故难。(7) 净土寿命无量故易，浊世寿命短促故难。(8) 净土缘胜，助道缘多故易，浊世缘恶违道缘多故难。(9) 净土圆证三不退故易，浊世修行多退化故难。(10) 净土一生成佛故易，浊世历劫难成故难。

第二重难是说释尊说难信法难：释尊成道既难，成道後又「为诸众生，说是一切世间难信之法。」而能使他们信受修行，所以更为难得，更为希有。所以说法亦成二难：一、善世说法，众生根利，信受者多，故不为难；恶世说法，众生根钝业重、信受不易故难。二、恶世说法，说易信法，人易领悟，亦不算难；今释尊说净土难信之法，净土人所未闻，亦无所见，不易生信，而能使之信受奉行，故更为甚难希有，不能不使人五体投地，敬仰万分！

乙二 成佛甚难，说法尤难

154

舍利弗！当如我於五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难！

释尊讲经至此，又呼一声舍利弗说：「你们大众应当要知道，我确实在此五浊恶世中，修习信愿持名的念佛法门，得成无上正等正觉的佛道；同时又为恶世的一切众生，说这世人最难相信的净土法门，确实是一件不很容易的难事！」这正是说明了成难成之佛固难，成佛之後又不辞艰难劳瘁，说世人从未曾闻，亦未曾见的净土境界，自然尤为甚难了！

净土法门虽然难信，我们却不可不信，亦不可轻视不敬，自招罪戾！唐大智律师，发愿常生娑婆作大导师，弘法度生。尝见慧市法师曰：「西方虽净，非吾所愿。」故於净土，略无归向。且见修净业的人复生轻谤，後遭重病，神识迷茫，顿觉前非，深自克责，复览十疑论云：「具缚凡夫有大悲心，愿生恶世救苦众生，无有是处！譬如婴儿，不得离母。又如弱羽，只可传枝。」自是忍弃生平所学，专寻净土教门，十余年来，未尝暂舍。

155

又唐法照大师朝礼五台山宿竹林寺，见文殊在西，普贤在东，为众说法，照作礼问曰：「末法凡夫，智识浅劣，佛性心地，无由显现，未审修何法门，最为其要？文殊曰：诸修行门，无如念佛，我因念佛故，得一切种智。又问：当云何念？文殊曰：此世界西，有阿弥陀佛，愿力难思，汝当系念，念无间断，命终决定往生。说已为照摩顶而退。」故念佛一门，不可不信也。

所谓行此甚难的难事，不出自利和利他的两件事：一为自利，自度生死，离苦得乐，所以修集万行，难行能行，难忍能忍，修成无上菩提之道。二为利他，要度一切众生了生脱死，离苦得乐，所以又说此净土难信之法，而使之能信受奉行。

对於这难成之道和难信之法，古德大师曾设四喻，以显其难之所以为难的道理（见要解亲闻记）。

(1)乘舟脱险喻：如一个人乘破舟入大海，忽遇逆风巨浪，舟将倾覆，危在顷刻；突然获得安隐免难，是为难事；不但自救，且能救全体人员脱险，是为甚难。这自救喻自度，救人喻利他。

156

(2)重病得痊喻：如有一人，身罹重病，而又风霜曝露，无衣无食，加之乱投药石，命在旦夕；然能调理安痊，已是难事；结果非但自愈，凡同病的人，都把他治好，是为甚难！

(3)牢狱解脱喻：如有人在牢狱中，既受楚挞，又染疾病，行将枪决，忽然得到解脱，是事为难；而不但自免，并诸同罪的人，悉得赦免，是为甚难。

(4)墮井腾出喻：如一人墮在深井里，与毒蛇荆棘同处，险难丛生，危险之极；又值恶人抛掷土石，心死无疑；忽能从井腾跃而出，是事为难；且能与同墮者，同时俱得跃出，是为甚难！

在这四个譬喻中：大海、重病、监狱、陷井，皆喻娑婆三界处境之危险；风浪、霜露、药石、楚拑、染疾、毒蛇、荆棘、恶人、皆喻此土魔障恶缘之深重。自免、喻自行得菩提道；救人脱险，喻以念佛法门，度人往生极乐世界。法喻比较，其理显明，我们为脱险坑。离苦得乐，对於念佛法门的重要，不可不三致其意了！

关于净土为何是「难信之法」？古来大德，各有解说，今引莲池

157

大师的八种解说，略伸其义，可供参考：

(1) 久居五浊世界的众生，已习惯这种以苦为乐的生活，忽闻西方有个弥陀净土，清净庄严，快乐无比，疑而不信，认为这不过一种理想而已，恐怕没有真的事实？

(2) 众生无边，世界无尽，在无尽的世界中，往生那一个世界都可以，何必一定要劝人往生极乐世界？

(3) 娑婆距离极远，相隔有十万亿佛土的遥远，虽欲求生，恐怕没有那容易生得去？

(4) 极乐世界既是庄严清净，环境华美，那五浊无智的凡夫，那有资格往生居住？

(5) 极乐世界既是庄严的净土，必修多种奇特的法门，或者可以往生，现在只念几句佛，或持名一日至七日就可往生，如何使人信得过去？

(6) 人生受胎，必须经过父母，而生极乐世界没有父母，都是从莲花中生出来，有何证据？怎能使人信而无疑？

158

(7) 初机学佛，多数容易退心；而极乐世界即使可生，亦必是大修行有大福慧者，如何初机一生彼国，就得三不退转，怎能使人相信？

(8) 西方净土，或说其有，或说没有，究竟有或没有？初机智浅，理解不深，狐疑难决，终是一个问号？

照普通一般初学佛的，或未学佛的人，对未见过的净土发生这些怀疑，这是免不了的；不过要解决这些问题，先要理解教主释尊的高格，他是一向不讲骗话的人，金刚经说的佛「是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者。」若说妄语，即不成为佛。所以本经在六方诸佛称赞中，方方都标出「说诚实言」，即证明无虚妄欺骗的事。况释尊五眼圆明，亲见净土的事实，才亲口说出这种事实，勉励世人不好再错过求生净土的机会；同时苦口婆心劝我们生净土，还是我们自己得到好处，於佛本没有什么好处，佛也无从中取利的交易，又何用说些欺骗人的妄语？如果听经的人能先领解这些真理，那对莲池大师提出的八个问题，也不成其为问题了，那所谓「难信之法」，也不会难信了。如果仍觉得是难信的，那是因果悬殊的关系：听

们，是因中还没有修证的凡夫；讲经的释尊，是果上已证大觉的圣人，圣人境界和我们凡夫的境界大有距离，所以他的所证所说的最高智境，我们凡夫的智慧，一时还是理解不到，只有先建立信念，慢慢由闻而思而修行去体验那种最高的智境，至水到渠成，一切难信的问题，自然都会迎刃而解了。

乙三 结众欢喜，信受奉行

佛说此经已，舍利弗及诸比丘，一切世间天人、阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。

释尊讲说此经，至此已全部讲完了。当时在座下的听众，如当机众的舍利弗，及诸大比丘众，以及一切世间天众、人众、阿修罗等八部众的护法者，都听得心开意解，法喜充满，所以能「信受奉行」。

一切世间的世间，有三种世间：一正觉世间，是佛的世间。二有情世间，是一切众生的世间。三器世间，是众生住的世间。现在说的

一切世间，是指有情世间。一切世间天人，可顺作世间一切的天、人、阿修罗等众生。天人是天上的天人。或天是指天上的天人，人是指人间的人。阿修罗译「非天」，义为似天而非天，有天之福而无天之德，因他在因地以瞋恨心修布施行，虽得福生天，而德性不足，亦译「无德」。他性好斗争，相貌奇丑。因佛化导，性转和善，永为佛门护法。等字是等其他未列出来的龙神众，夜叉（译捷疾鬼，飞行空中）众，乾达婆（译寻香，乐神）众，迦楼罗（译为金翅鸟神）众，紧那罗（译疑神，歌神）众，摩睺罗伽（译大蛇神，其像人身蛇首）众。他们听了佛讲完本经，都欢喜信受，然后作礼而去。要解云：「身心喜悦名欢喜；毫无疑问名信；领纳不忘名受；感大恩德，投身归命，名作礼；依教修行，一往不退名而去。」

上面说过诸佛说经的方规，有四悉檀以法布施，普使众生，得四种利益：一世界悉檀，欢喜益。二为人悉檀，生善益。三对治悉檀，破恶意。四第一义悉檀，入理益。现在「佛说此经已」，大众欢喜作礼而去，即是宣说此经，是普为一切世间的众生，充满法喜，就是「

世界悉檀欢喜益」了。佛讲念佛法门，普使众生欢喜，是因念佛法门，简捷方便，适合末世众机，故起大慈悲，无问自说。经云：「末法 亿万人修行，罕一得道，惟依念佛得度。」所以我们听了净土法门，应要时时念佛，行住坐卧，不离这个。大势至菩萨念佛圆通章说：「忆佛念佛，现前当来，必定见佛。」永明禅师说：「但得见弥陀，何愁不开悟！」学佛的人能这样理解，能够这样来修行，那就不会辜负己灵，也不会辜负释尊从苦口婆心中说出来的金玉良言！

一九八一年五月脱稿、八月付印。